

# (( لله ))

(الحجة البالغة)

رسالة اصول دين

و عقاید خمسة مسلمين که واجب  
است بر هر مکلف تحصیل جزم و يقين  
باين مضامين از روی ادله و براهين چنانچه  
در اين وجيزه بطرق عقلیه و نقلیه تحرير گردید ببيان  
شافي و وافي برای مبتدين و متفهمين و بحمدالله وله الشکر  
که با سهولت بيان حاوی دقائق و حقائق است  
که دیده نشده است در کتب سابقين  
و شنیده نگشته اذ افواه لاحقين  
و لهذا حبة لله

تعالی

عبد صالح الموفق من ربه لكل عمل رابع الحاج ابو القاسم اليراني  
الترقي ختم الله له بالسعادة و حتم له الحسن و زيادة من صدق طبع  
شیراز گزین دانش از ناظرین و منتفعین انکه مؤلف و بانی  
و تالیف را در راه غیر یابد و بطلب مفرت شاد فرماید  
ابول الله ابراهيم الجميع انه هو المليم الجميع  
طبع فی ۲۰ شوال سنه ۱۲۲۷

A4

E  
۲۱  
/ح  
۱  
س

۱۷۹  
۵۳

بسمه تعالی

## «یا اهل العالم»

تعالوا الی کلمه سواد بیننا و بینکم

رساله اصول دین شیعه

واس احکام شریعه

مختصری است

مستخرج از مولفات مشتهره و مصنفات منتشره حضرت علامه العلماء المتبحرین  
قدوة الفقهاء و المجتهدين بحر العلوم الباهرة فقيه العترة الطاهرة  
الایة العظمی والحجة الكبرى الا علم الاورع الاقوى مولانا

## السید محمد هادی الخراسانی الجائری

متع الله المسلمين ببرکات وجوده و تقع العالمین انوار فضله وجوده  
وقد تصدی لطبعها و نشرها بحسبة لله تعالى الموفق بتوفقة المالك القاسم  
الحاج ابوالقاسم الهراتی حباه الله بخیر الدارين و جزاه بولعنا بکماله  
و حيث الشمس جمع من اولی السعادة والسيادة نشرها فبادرت بکماله  
اجر الجميع فانه العالم السميع وانا (الاقل صدر الدين المولى الهبهانی)

قره شوال ۱۳۲۷

مشهد چاپخانه ایران

مستند اعظم

شماره مسلسل:

۷۷/۱۲/۲۵

۲۷

۳۵۳

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى محمد وآله الطاهرين أئمة الصديق والوفاء .

وبعد واجب است بر هر بالغ عاقل تحصیل علم و یقین قطعی باصول دین از دلیل و برهان و حرام است تقلید پس اگر بصواب رود مأجور نیست و اگر بخطا رود معذور نخواهد بود بلکه بابت از روی ادله و لواجمالیه جزم بمسائل اصولیه برساند هر چند اصطلاحات علمیه را نداند .

و مسائل اصول دین پنج است سه اصول اسلام و آن توحید و نبوت و معاد منکر یکی از این سه کافر است و دو اصول مذهب عدل و امامت منکر یکی از این دو مؤمن نیست هر چند مسلم باشد لهذا این رساله را مرتب ساختیم بر پنج باب و یک مقدمه و یک خاتمه .

## (مقدمه)

## در بیان اقسام ادله و احکام آن

بدانکه هر مسئله اگر معلوم و یقینی بود پس میتوان دلیل برای مسئله

## در بیان اقسام ادله و احکام آن

دیگر گردد و اگر مشکوک یا مظنون باشد نمیتواند دلیل چیزی گردد بلکه خود محتاج بدلیل است پس البته مجهولات باید منتفی بمعلومات گردد و معلومات بر دو قسم است بدیهی و نظری .

بدیهی آنستکه عاقل بمجرد تصور یقین صدق و صواب یا یقین بکذب و خطا آن پیدا کند و لهذا هیچ عاقلی در آن شك نکند و عقلا در آن اختلاف نکنند چنانکه کوئی بیک نصف دو تا است و جزء شئی اقل از کل است و هستی و نیستی در يك شئی جمع و رفع نشود و دو ضد با هم جمع نشوند و چو آفتاب برآید روز باشد و نظری آنستکه از دلیل قطعی و برهان جزمی حاصل شود و قبل از نظر در دلیل مشکوک باشد چنانکه کوئی عالم حادث است و دور و تسلسل باطل است و معاد حق است .

و دلیل علمی بر دو قسم است عقلی و نقلی .

عقلی آنستکه عاقل بمحض تأمل در محسوسات و بدیهیات جزم بآن برساند و ابدا توقف بتصدیق شرع و بیان شرعی نداشته باشد چون ادله اثبات وجود صانع که عقلی محض است و معقول نیست که نقلی باشد و هم چنین اصل معاد را میتوان بدلیل عقلی اثبات کرد

و مکنذا مسئله عدل را

و نقلی آنستکه فی الجملة منتهی بنقل و شرع شود هر چند ببعض مقدمات بعیده آن باشد مانند یقین بخصوصیات معاد و اعجاز قرآن و امامت امیرالمؤمنین و اولاد طاهربین او صلوات الله علیهم اجمعین

## (باب اول)

### «در اثبات»

وجود صانع عالم و توحید آن بدانکه ادله و براهین این باب از حد حصر بیرون و از شمار و تعدد افزون است بلکه میتوان گفت که اصل وجود صانع برای عالم از بدیهیات است چنانچه حق سبحانه و تعالی استفهام انکاری میفرماید

افى الله شك فاطر السموات و الارض

ایا میتوان شك و شبهه در وجود خدا کرد که خلق آسمان و زمین فرمود یعنی هر عاقلی که بك صنعی و چیزی را ببیند البته یقین میکند کسی دیگر او را ساخته و هرگز خود بخود پیدا نشده

## «در ادله اثبات صانع عالم»

و این مطالب در همه ذرات عالم از خورد و بزرگ ساری و جازی است برای هر لباسی خیاطی و هر بنائی بنائی و هر کشتی فلاحی و هر کشتی ملاحی و هر کتابی کاتبی و هر خطابی خطابی و هر اشکری را امیری و هر بهره را بعیری باشد و هکذا پس چگونه این عالم اکبر سموات و ارضین را مدبر و مدیر و صانع بصیر قدیر نباشد و چون وجود صانع از کثرت وضوح قابل تشکیک نیست لهذا هیچ يك از عقلاء عالم انکار آن نکرده بلکه همه حکما و عقلا بکلمه واحدة اتفاق و اجتماع دارند که آسمان و زمین و جمیع حوادث متغیره منتهی بعیده واجب قدیم غیر زائل گردد و احدی احتمال نداده که ممکن بخودی خود موجود شود چه شود بهم آسمان و زمین که بخودی خود موجود شده باشد که البته محال است بلی اختلاف در خصوصیات مبدء عالم دارند اعتقاد اهل سلام بر این است که مبدء عالم حضرت واجب الوجود واحد عالم قادر تعالی است

### «اما دلیل»

بر وجوب وجود او یعنی آنکه هستی ذاتی او است و محال است آنکه نیست شود آنکه اگر چنین نباشد بلکه بتواند نیست شود پس ممکن

خواهد بود مثل سایر ممکنات پس مبدء همه ممکنات

نخواهد بود بلکه همه ممکنات بی مبدء خواهد بود و دانستی که هیچ ممکنی و حادثی بی مبدء نباشد پس همه ممکنات چگونه بی مبدء باشند پس همه ممکنات و حوادث مبدء غیر ممکن و غیر حادث میخواهند که موجود باشند تا ایجاد همه ممکنات و حوادث نمایند و باید باقی باشد تا ممکنات باقی مانند زیرا چیزی که اصل وجود او از دیگری است محال است بخودی خود باقی ماند زیرا که بقاء وجود بعد از وجود است چنانچه ممکن در وجود سابق محتاج است در وجود لاحق هم محتاج است و قبایس بینا و بنا و غلط است چه اصل وجود اجزاء بنا از بنا نیست بلکه از خدا است و خدا باقی است اجزا هم باقی است

## واما دلائل

بر علم و قدرت او پس اگر قادر نبود خلق نمیکرد و اگر عالم نبود پس این وضع متقن و نظام احسن و صنع عجیب و صوغ غریب که هر ذره از ذرات و نقطه از جزئیات این عالم عظیم و بساط وسیع را نظر کنی هر چیزی را در محل خود و هر جزئی در جای لائق یسای بلکه

در هر نقطه هزاران نکته میبای بیغیر از حسن و زیبایی بخودی که چشم دل و دیده عقل متحیر و مبهور میشود پس هر گاه عقل ناقص مادر حسن نظام و کیفیت انتظام بعض اجزاء عالم بعجب میاید پس خلاق کل این عالم کبیر چگونه خبیر و بصیر و لطیف قدیر نباشد آبا میتوان نسبت داد این نظام احسن و وضع متقن را بطبیعت بی ادراک و بی شعور کور کورانه این را بهم بافته مانند بباد تند که خاک و خاشاک و سنگ و کلوخ را با هم جمع کند یا سیل آب که هر چه جلوش آید بر وی هم ریزد چنانکه هرگز از باد و آب شئی منظم و امر منتظم حاصل نشود از طبیعت غیرد را که محال است این وضع غریب و صنع عجیب موجود شود چنانچه حق سبحانه و تعالی میفرماید تبارک الذی بیده الملك وهو على كل شئی قدیر الذی خلق سبع سموات طباقا مائری فی خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر کرتین یقلب الیک البصر خامئا وهو خبیر

## واما دلائل

بر توحید و اینکه خدا یکی است پس بوجوه بسیار و ادله بی شمار واضح و آشکار است

(۱) آنکه اگر متعدد بود البته تا بحال خبری و اثری از آن دیگری  
بهما میرسید و معلوم میشد و الی الان بحمد الله نرسیده.

(۲) اگر در این عالم دو خدا تصرف میکرد رشته ارتباط و حبل اتحاد  
اجزاء این عالم چنانچه محسوس است گسیخته میشد و سلطانت دريك  
مملکت ننگید.

(۳) این خدای واحد خبر داد که خدای دیگر نیست و کذب و دروغ  
از خدا محال است.

(۴) خدای دیگر یا از جنس این خداست یا مبیان اگر از يك جنس باشند  
اس باید مرکب باشند از وجود و غیر وجود و غیر وجود و واجب ذاتی شود و نه جزء  
آن زیرا که چون عین وجود نیست باید وجودش از غیر باشد پس ممکن  
خواهد بود پس واجب باید صرف وجود و محض هستی باشد و تعدد در آن  
محال است و اگر مبیان باشد پس مبیان صرف وجود صرف عدم و نیستی است و بالضرورة  
واجب الوجود نخواهد بود بلکه واجب العدم باشد.

(۵) تعدد واجب منافی با حکمت و معاضت عالم است چه همیشه  
خالق این خدا آرزوی خدای دیگر کنند و رشته محبت گسیخته و حبل  
طاعت و عبادت منقسم و فتنه و فساد و سرکشی و دشمنی بین خالق و

مخلوق وین خالق دائم باشد

لو كان فيهما الهة الا الله لفسد تا

## باب دوم در عدل

یعنی خدا ظلم و تعدی بر احدی نمیکند بلکه عطا و منع و  
نواب و عقاب او همه بر حق و صواب و موافق حکمت و صلاح است  
و خلاف آن محال است (بدانکه) حق سبحانه و تعالی را صفات ثبوتیه هست  
وصفات سلویه

## اما صفات ثبوتیه

پس عین ذات است نه غیر ذات زیرا اگر غیر ذات باشد یا واجب  
باشد یا ممکن اگر واجب باشد لازم آید تعدد واجب الوجود و آن محال است  
است چنانچه گذشت و اگر ممکن باشد پس ذات واجب فاقد آن  
صفات باشد مثلاً ذات خدای قادر عالم حی موجود نباشد پس چگونه خالق عالم  
را بذاته فرمود پس بذاته و وحدانیت قادر باشد موجود باشد حی عالم  
سمیع بصیر لطیف خبیر باشد تا این عالم کبیر و ادبیه خطیر کثیر را خالق  
فرماید و مبداء همه موجودات غیر خود باشد (و بدانکه) چنانکه عقول

بشر و خلق ماسوی هرگز کنه و حقیقت ذات خدا را نفی ناسند بلکه فقط اجمالاً تصور و تصدیق کنند همچنین کنه و حقیقت صفات ثبوتیه خدا را ندانند زیرا که دانستی که عین ذات است و معرفت کنه ذات خدا محال است (این التراب و رب الارباب)

(اگر گوئی)

چگونه میشود معرفت که محال باشد و مع ذلك علم و یقین باو برسانیم  
(جواب گوئیم)

او خود علم و جزم ضروری بوجود خود داری و حقیقت خود را محال است بشناسی پس اگر هر کسی در نفس خود که اقرب همه اشیاء است چنین باشد پس بالنسبه با عظم اشیاء و اعلی و ارفع و اجل همه عالم چگونه خواهد بود

(من عرف نفسه فقد عرف ربه)

و اما صفات سلبیه

پس آنها را بکمال وضوح و تفصیل و بکنه و حقیقت خوب میتوان فهمید و شناخت چنانچه گوئیم خدا مرکب نیست جسم نیست عرض نیست

عاجز نیست جاهل نیست ظالم نیست بلکه اگر بنظر دقیق و فکر صائب تأمل کنی در اطلاق و تعبیر از صفات ثبوتیه و اطلاق آنها را بر ذات حضرت باری تعالی همه باعتبار صفات سلبیه خواهد بود پس اطلاق قادر بر خدا یعنی عاجز نیست عالم یعنی نادان نیست غنی یعنی محتاج نیست عادل یعنی ظالم نیست حکیم یعنی بهوده کار نیست چنانچه حضرت سیدالعارفین امیر المومنین علیه السلام فرمود کمال التوحید نفی الصفات عنه (و بدانکه) صفت عدل اگر چه از سایر صفات اجل و اعظم نیست لکن توان گفت که از همه صفات بلکه از خود ذات تبارک و تعالی اهم و ارفع و احکم میباشد زیرا که اگر خدا بذاته عادل نباشد و ظلم و تعدی در ذات او روا و ممکن باشد پس نبودن چنین خدایی و خلق نکردن او یقیناً بهتر خواهد بود زیرا که در نبودن او اگر چه خیری موجود نشود لکن هیچ شری هم محقق نخواهد شد لکن در وجود او ممکن است که همه اقسام ظلم و تعدی محقق شود و ابد خیری موجود نشود یا آنکه وجود شر و ظلم اکثر و بیشتر از خیر باشد مثلاً اگر چه از خدا در ذنب خیر میبینیم لکن شاید در آخرت که حیات ابدی است جز شر و ضرر و عذاب و عقاب چیز دیگر نباشد و همه و عده های ثواب و بهشت دروغ

باشد و بالضرورة نبودن چنین خدائی بهتر است بلی اگر خدا بذاته عادل باشد و کذب و ظلم و یهودگی بر او محال و ممتنع باشد پس وجود چنین خدائی بالضرورة واجب و لازم خواهد بود و اعتماد و اطمنان و محبت و اطاعت او بر همه خلق لازم و واجب خواهد بود پس از اینجا خواهی دانست که اهل سنت و جماعت که بر خلاف شیعه منکر صفت عدل میباشند بلکه سایر صفات نبوتیه را غیر ذات واجب میدانند و قائل بتعدد قدماء شدهاند چه قدر بر باطل و خطا رفته اند و بیجه اندازه کجروی و هرزه گوئی پیش گرفته اند و فی الحقیقه انکار عدل ابطال همه عرایع و احکام الهیه است زیرا اگر خدا عادل نباشد کذب بر او جائز باشد پس اعتماد بر احکام و وعده و وعید او نباشد و عبادت او لغو باشد شاید مطیع را به جهنم برد و عاصی را بهشت پس ثابت شد که اعتقاد بعدالت خدا اهم همه عقائد است

## در نبوت عامه

### باب سوم

در نبوت است واجب است علم و قطع بنبوت خاتم انبیا محمد بن عبدالله

صلی الله علیه و آله و اینکه شریعت و نبوت او باقی است الی يوم القيمة از روی دلیل و برهان و حکم عقل و نظر بمعجزات آن سرور

## اما حکم عقل

پس بعد از علم و یقین بوجود خالق قادر علیم حکیم چنانچه گذشت پس بالضرورة عقل حکم کند که چنین خدائی این عالم با عظمت و اهمیت راعبت خلق نکرده و این نوع بشر را که اعظم اجزاء عالم است و سلطنت بر همه ولیاقت ترقیات در صفات کمالیه دارد بخود وا نگذارد زیرا اگر افسار هر کس بر دست خودش باشد میخواهد تفوق بر همه افراد بشر داشته جالب و جاذب همه خیرات بسوی خود و از دیگران منع نماید و بالضرورة این امر موجب فتنه و فساد و قتل و هلاک حرت و نسل شود پس البته واجب است بر خالق حکیم جعل قانونی در آداب معاشرت نوع بشر فرماید و همه را الزام بر متابعت آن نماید تا همه بروفق عدل و صواب مشی نمایند چنانچه حق تعالی در جواب ملائکه که گفتند

اتجعل فیها من یفسد فیها و یسفک الدماء

فرمود انی اهلک ما لا تعلمون یعنی من جعل قانون

بر طبق عدل و حکمت کنیم تا مانع از فتنه و فساد باشد و این معنی که حاجت

نوع بشر بقانون و قواعد کلیه در آمدن و تبعیض باشد از بدیهیات است و لهذا هیچ دولتی و هیچ مملکتی نیست مگر اینکه يك قوانین معینه دارند که همه بر طبق آن مشی میکنند و ابدا سلطنتی در عالم نیست که قانون مشخصی نداشته باشد پس چگونه شود که مملکت حضرت واجب الوجود بی قانون و خالی از قاعده عادلانه باشد و البته باید قانون لازم بر جمیع افراد بشر بر وفق عدل و صلاح همه باشد و الا ظلم لازم آید و کیست که علم محیط بر همه افراد بشر و همه جهات خیر و شر داشته باشد تا جمیع قانون صالح برای جمیع کند احدی نیست جز خدای تعالی پس البته باید جمیع قانون را خدا کند تا موجب اطمینان قلوب و قبول خلق گردد و البته باید واسطه و بین خالق و خلق باشد که آن قانون را از خدا بگیرد و بخلق برساند و آن واسطه و رابطه پیغمبر است پس باید در هر زمانی شریعت و پیغمبری از جانب خدا در خلق باشد و لهذا خدا

جعل خلیفه قبل از جعل خلیفه فرمود (پس میگوئیم) اگر کسی دعوی پیغمبری کند و کتاب و شریعتی آورد و نسبت بخدا دهد پس اگر خدا ابطال او فرمود و دلیل قطعی بر بطلان او قائم و واضح فرمود پس باطل است و اگر نه پس البته صحیح است زیرا بر خدا واجب است ابطال مدعی نبوت کاذبه را نماید و واجب است بر خدا بحث نبی صادق پس اگر نبی صادقی جز این مدعی نباشد و دلیلی بر بطلان او قائم نیست پس البته حق خواهد بود و این از قبیل مدعی بلا معارض است که قولش حجت است پس اقامه معجزه انبیا زیادتی فضل و ابلاغ حجت است و بهمین دلیل دعوی کفار که نسبت سحر بانبیا دهند مردود و باطل گردد

## (در نبوت خاصه)

(و هر گاه)

تأمل در این تبیان متین و برهان مبین نمودی یقین خواهی کرد بحقایق و صدق نبوت و رسالت حضرت محمد بن عبدالله سید المرسلین صلی الله علیه و آله زیرا که آن جناب دعوی نبوت و رسالت نمود و شب و روز خود را بخدا چسباند و قرآن را کتاب خدا خواند و همه گفتار و کردار خود را نسبت بوحی و نزول جبرئیل داد و ابداً و اصلاً حق تعالی او را باطل نساخت و دلیلی بر عدم صحت دعوی او قائم

نشد بلکه همه تقادیر مساویه وارضیه و شواهد و علام عقلیه و نقلیه و کرائم  
نفسانیه و اخلاق روحانیه همه کی در همه احوال مصدق و مؤید مقال او  
بودند (بالاخر از این) دانستیم که باید دین حق و شرع الهی بین مردم  
باشد وبالضروره دیدیم که حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله همه مردم  
عالم را دعوت بدین خود کرد و اهل همه ادیان را کشت پس چگونه حق تعالی  
حفظ دین حق و اهل آن را نکرد و همیشه دین اسلام و مسلمین را غلبه  
داد تا مالک شرق و غرب عالم شدند و اسلام راسخ و ساری و شایع گردید  
هرگز حکمت الهیه و حجت بالغه خدا

با این احوال محسوسه درست نیاید مگر آنکه این دین صحیح و صادق  
باشد و بهمین دلیل اشاره فرماید قوله تعالی

قل کفی بالله شهیدا بینی و بینکم و من عنده علم الکتاب

یعنی همین دلیل و حجت کافی است در صحت نبوت من که خدا موجود  
است و دعوی مرا میبیند و مرا مانع نمیشود و دلیلی بر بطلان من اقامه  
نمیفرماید و همچنین کسیکه علم کتاب دارد که علی علیه السلام است  
شهادت بر رسالت من میدهد چه هرگز جاری کتاب تصدیق بنی کذاب

نخواهد فرمود

## و اما معجزات

آن جناب پس از حد حصر و حساب بیرون است و آن بر انواع  
مختلفه است که هر نوعی افراد و آحاد غیر محصوره دارد مثل معجزات قوای بدنیه  
آنرور و معجزات اخلاقیه و معجزات علومیه و معجزات آدابیه و ادبیه و  
معجزات سیاسیه و معجزات افعالیه و معجزات اخبارات صاف و معجزات  
اخبار غیبیه و معجزات منامیه و معجزات میلادیه و معجزات مماتیه و معجزات  
مرقد شریف و معجزات حریبه و معجزات بلادیه و غیر این از انواع بسیار

## و اعظم از همه معاجز

آن جناب دو نوع است که آن معجزه کتاب مستطاب و معجزه  
عترت اطیاب باشد

### اما قرآن عظیم و فرقان حکیم

پس آن اعظم از همه معجزات همه انبیا و مرسلین است از چندوجه  
وجه اول

آنکه برای هیچ پیغمبری معجزه بسابقه بعد از خودش نیست مگر از

برای پیغمبر ما صلی الله علیه وآله که قرآن عظیم معجزه باقیه سامیه است الی یوم القیمه و این مطلب بجهت اجلال و احترام پیغمبر ما است که برای انبیاء سابقین ینه و برهان و علامتی باقی نداشت جز مجرد اسی و ذکر فی فقط تا آنکه در تصدیق و اثبات نبوت آنها محتاج پیغمبر ما باشند چنانچه در مقام دعا محتاج بتوسل پیغمبر ما بودند لهذا کلام خدا میفرماید (مصدق لما معکم) زیرا که هر گاه نبوت پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله وسلم و اعجاز قرآن مجید ثابت نشود هرگز صحت و حقانیت نبوت موسی و عیسی علیهما السلام ثابت نگردد چه هر چند نصاری خبر از نبوت و معجزه عیسی میدهند همان قسم گروه یهود تکذیب ایشان میکنند چنانچه طوائف منود تکذیب همه نصاری و یهود کنند و همچنین فرق غیر محصوره اهل عالم هر یک تکذیب دیگری میکنند (کل حزب بما لدینهم فرحون) پس فعلا در عالم هیچ قسم دلیلی و حجتی برای هیچ ملتی نیست مگر برای اهل اسلام و آت قرآن عظیم است که معجزه همه انبیاء و مرسلین است الی یوم القیمه چنانچه فرمود

و جعلناه کلمة باقیة فی عقبه

### وجه دوم

آنکه البته باید خدای حکیم حجة خود را بر مکلفین تمام و راه هدایت را روشن و آشکار دارد و بالضروره امروزه حجتی و راه هدایتی موجود نیست مگر راه اسلام و حجت قرآن پس البته باید قرآن معجزه باشد و گرنه پس راه هدایت بالکلیه مسدود خواهد بود چه اگر قرآن عظیم که دعوی اعجاز میکند اگر بر حق نبود واجب بود که حق تعالی او را باطل کند چنانچه دعوی فرعون و سحر سحره را بمضای موسی باطل فرمود پس مجرد وجود قرآن و امکان صحت آن و پیروی جمعی از عقلاء و کلمین و ارباب علم و صلاح و عدم قیام دلیلی بر بطلان آن چنانچه همه این مراتب ضروری و وجدانی است کافی است در صحت و حقیقت آن.

### وجه سوم

آنکه قرآن عظیم که از شخصی که نه خط مینوشت و نه میخواند و نه نزد علماء و حکما حاضر شده بود بلکه عمر خود را فیما بین اعراب خونخوار که اجول اهل عالم بودند و شب و روز در بین کوهها و صحراها

### در اعجاز قرآن عظیم

گذرایده و بعد از گذشتن اکثر عمر شریف او در عرض بیست سال قرآن عظیم تدوینجا بر او نازل شد پس بالضروره اگر از غیر خدا بود باید مشتمل بر بسیاری از مزخرفات و باطلیل و اکاذیب و مناقضات و اختلافات صدر و ذیل و سهو و نسیان و خطا باشد و بالوجدان خلاف همه اینها در قرآن عظیم محسوس است که همه مطالب آن بروفق حکمت و صلاح و موافق عقل و نقل و ادا اختلافی و منافقانی چنانچه همه کسانهای دیگران دارند ندارند و اشاره باین وجه کند قوله تعالی (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) آیا نمیبینی کتب بهود و نصاری چه قدر مطالب قبیحه و خلاف عقل و نقل دارد چه رسد بمثل اراجیف و ترهات شیخیه و بابیه مانند مکتاب (بیان) که تقریباً ده ورق اول آن کلامه بکلامه الفاظ مزخرفه و خرافات مضحکه که هیچ بجه و دیوانه چه رسد باقل عقلا و اجهل مردم چنین مزخرفاتی بهم نمیبافند و مطالب آن قدر شور و شر است که مثل ابلیس جاهل کرمایی در (ارشاد) خود آن دیوانه را اجهل جهال عالم خوانده و دانسته است فراجع واستبصر (و بالبعده) بالضروره بوما فیوما بزرگی و عظمت مطالب سامیه قرآن و حکم و مضامین عالیه آن بر قلوب صافیه و اذهان ذاکیه بهتر و بیشتر روشن میگردد حتی آنکه حکماء اجانب

### در اعجاز قرآن عظیم

روز بروز استفاده از مصالح و حکم محبوبه قرآن نمایند چه رسد بحکما و اهل اسلام چنانچه انبات معجزات قرآن را در تطبیق آیات براستکشافات جدید و طب حادث امروزه مینمایند و همین جهت حق سبحانه و تعالی اصرار بر تکرار تلاوت آن در اندلایل و اطراف نهار میفرماید.

### وجه چهارم

آنکه قرآن مجید همیشه غرض طری جدید است که هیچ کس از کثرت قرائت آن و تکرار تلاوت آن سیر و ملول نمیشود بلکه با اینکه خیالی قصص آن مکرر است هر يك را که شخص میخواند و لذت میبرد آن دیگری را هم سکه قرائت میکند همان لذت یا زیاده میبرد و بدیهی و محسوس است که کتب مخلوق چنین نیست شاید یکی از حکم و مصالح تکرار قصص و بعض آیات همین باشد و هكذا کتب علمیه علما و حکما و توارینخ و قصص را هر چه بیشتر در آن غور و تأمل و تکرار شود بیشتر اشکال بر آن متوجه گردد بخلاف قرآن که غور و زیادتی تأمل در آن موجب مزید بصیرت و خرمی دل و تحصیل علم جدید میگردد

### وجه پنجم

فصاحت و بلاغت و وجازت لفظ و بزرگی معنی قرآن عظیم بعدی است که همه فصحا عالم حتی کفار قریش که افصح بنی آدم بودند زانوی عجز بر زمین زدند و از غایت بغض و حسد و ضیق خنای انگشتها را در گوش میکردند که نشنوند و اگر جمعیتی بودند صداها بلند میکردند که صوت قرآن بگوش ایشان نرسد و اگر کسی نزد آن حضرت معرف میشد تو صبه میکردند که مبادا گوش بقرآن بدهد و اگر گوش میداد یقین میکردند که فریفته شده و مسام شده و از همین جهت قرآن را قسمی از سحر میگفتند و آنسرور را ساحر و شاعر مینامیدند با اینکه بالضروره نه سحر است و نه شعر بلکه اعراب چونکه اهل لسان بودند و فصاحت و بلاغت قرآن و جلالت آن را خوب که آموخته درك میکردند اینها جزم و یقین بحقیقت و صدق آن میکردند و ایمان میآوردند کفار ناچار این را سحر و شعر میگفتند

### وجه ششم

قرآن مشتمل است بر اخبارات غیبیه چه از امور سالقه و ماضیه و وجه امور لاحقه مستقبله که بالضروره خارج از طوق بشر است و هرگز

هیچ عاقلی اقدام بر این نحو نخواهد کرد کسیکه از مبدء نشو و نما انت و عفت و نهایت حیا سیر ~~سکرده~~ بلکه جلی او بوده چون بر حد کمال رسید بایستی خبری و بی علمی چه گونه دعوی پیغمبری و خاتمیت نماید و بنا بر این اهل خبر از مبدء خلق آسمان و زمین و احوال انبیاء سالفین و امام ماضین دهد و كذلك خبر از امور لاحقه و وقایع آتیه حتی بنحو تعدی و احتیاج دهد بدیهی است که هرگز اقدام بر خطر عظیم نکند بلکه باید با کمال مراقبت و احتیاط سخن گوید مبادا گذش آشکار شود و رسوائی کارش را تمام کند علاوه صدق همه اخبارات آنسرور بر همه عالم آشکار گردیده.

### وجه هفتم

قرآن مشتمل بر اصول احکام شرعیه است و هیچ يك از کتب انبیاء بقدر هشی از اعشار شرایع قرآن را ندارد مثل احکام ارت که حتی نصاری رجوع با احکام مواریث ما نمایند و احکام طلاق و احکام نکاح که نصاری ندارند و این ایام تصدیق بلزوم آنها نمائند و احکام حج و احکام عبادات و معاملات و ابواب فقه و اصول دین و آداب معاشرت و حکم و مواعظ و سیاست مدینه و مکارم اخلاق و غیر اینها ممالا بعضی

که هرگز عقل يك نفر عرب بيکی از هزارهای آن نرسد بلکه اگر همه عقلا و حکماء عالم جمع شوند قانونی بساین نحو جامع و مانع و خالی از ظلم و خطا هرگز نتوانند جمع کرد اگر چه بمهر دهر عمر کنند (قل لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کن بعضهم لبعض ظهیرا)

وجه هشتم

استشفاء بقرآن از همه امراض در همه اوقات بتلاوت و کتساب و مسو باب و شرب آن و استنجاست دعاستوسل بآن و استجاره و استغاره بقرآن که فی الحقیقه معجزه ایست در استخراج مطالب و انجاس مقاصد.

وجه نهم

تسلیه نفوس و تسکین خواطر و تاثیر در نفوس و انعاظ از آیات کریمه قرآن چنانچه خدا خبر داد (تقشیر منه جلود الذین یخشون ربهم ثم تلین جلودهم و قلوبهم الی ذکر الله) و هرگز سخن کذب شیطانی چنین تسائیرات روحانی و رحمانی ندارد چه سخن اگر از دل برآید بدل نشنید و اگر از سر زبان باشد بدم گوش هم نرسد

وجه دهم

آنچه خود قرآن کریم معجزه بودن خود را مبرهن میفرماید و جمیع بنی آدم را ملزم و حجت بالغه بر همه اهل عالم تمام میفرماید و دیگر بقدر ذره راه حرف و جای شك و شبهه باقی نمیگذارد (اولا) در مبادی امر که هنوز امر قرآن خیلی ساری و جاری نشده بود فرموده

قل لئن اجتمعت الجن والانس الخ

و این معجزه باهره وینه قاهره مشتمل بر جهاتی است از اعجاز که عقول عقلا و احلام عرفا از تصور کنه آنها حیران و سرگردان است و بعض تفصیل این آیات بینات را در کتب کلامیه خود چون اصول الشیعه و (المعجزة والاسلام) و غیرها ذکر نموده ام و در این مختصر بکمال ایجاز بآن اعجاز اشاره کنم بچند وجه

وجه اول

مقابله و معارضه با جمیع جن و انس الی یوم القیمة از يك نفر بی خبر و بی اطلاع از اهل عصر خود (فکیف باعصارا تیه) از هیچ عاقلی تصور نشود و لاسیما کسیکه مدعی خاتمیت باشد و میخواهد دینش

همیشه باقی بماند چه داعی دارد همه اهل عالم را تهجیز و توهین کنندو بر خود بشوراند مگر آنکه یقین جازم و اعتقاد کامل بر عجز ایشان داشته باشد و هرگز این علم و جزم برای احدی حاصل نیست مگر از برای خالق جن و انس الی یوم القیمه (الثانی) تکلم و کلام را حضرت ملک ملام اسهل و اقرب امور در ابلاغ و اعلام هر مقصد و مرام انعام قرار داده و کلمات و آیات قرآنی همان الفاظ شایعه و عبارات واضحه است که شب و روز همه اعراب از شیخ و شاب حتی نساء و اطفال میفهمند و گفتگو میکنند لهذا فرمود

و لقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر

و شاید اشاره بهمین وجه باشد که آبا هیچ متذکر میشود که چگونه این امر مبسور آسان و سهل را ممتنع و معجزه بر جمیع جن و انس قرار دادیم که همه فصحا و بلعا دست از مقابله کشیدند و پامقائله شکشانند و الی آخر الدهر اسهل از قبله معجزه بر همه اهل دنیا گردید (الثالث) خبر داد که اگر همه جن و انس جمع شوند عاجز از معارضه باخند و هرگز مثل قرآن در عالم نیاورند والی الیوم هزار و چهار صد سال تقریباً خواهد بود که همه خواندند و دانستند و عملاً بلکه قولاً تصدیق نمودند پس این

اخبار بغیب کافی است در اعجاز قرآن (ولوبنحو ایجاز)

(الرابع) خصوصیتی در این آیه وافی هدایه ذکر شده است که خود این يك آیه تنه بمعجزه انبیا سلف میزند مثل تصدیق بافظ قل یعنی بگو و مترس چون این دعوی در نهایت ثقل و بزرگی است و در غایت معرض خوف و خطر است و مصداق

انا سنلقی علیک قولاً ثقیلاً

موسی علیه السلام که از گرفتن عصای خود خوف داشت هرگز جرئت بر تبلیغ این آیه عظیمه نمیکرد و ایضا بنهایت حق سبحانه و تعالی بقدر طاقات بشر و مقتضای حال اظهار بزرگی و جلال خود فرموده که هر چند این دعوی برای بشر بزرگ و کلادیز بشر است لکن برای خالق جن و انس اسهل و ایسر مایتنصور است لهذا فرمود تو بگو گویا از جانب خود میگوئی (و ایضا) دلالت بر بزرگی مقام حضرت ختمی مأب کند از جهات عدیده و دیگر تأکیدات متنوعه باقسام مختلفه ذکر فرموده از لام تأکید و حرف شرط که دلالت بر بعد وقوع کند بلکه ان بجای لو امتناعیه است و تبدیل لوبأن بجهة رعایت لام تأکید است و لام اسم جمع و جمع بین انس و جن و ذکر خصوص جن برهان قاطعی است که نسبت کمات

بساحت قدس انحضرت بساطل است چه گاهن و مرد شیطانی هرگز بدرا  
اهانت همه جنها و شیطاین نکند و اگر بر يك جنی جرئت کند البته سائر  
جن در مقام معارضه و ردا و برابند و دیگر ذکر مثل و تکرار آن  
بجهة بیان ضروری بودن امتناع بهتر از آن است و دیگر ذکر تقویت بعض  
بعض که همه جن و انس بمنزله شخص واحد شوند و هیچ يك پیچ نحو  
تسامل و تکامل نوزد و دیگر تقدیم جن بجهة اقوایت آنها است بر  
امور غریبه بخصوص اغوا و اخلال خلق پس دلالت کند که همه جن  
البته کمال جدیت در این امر دارند و اگر منع الهی نبود همه خلق  
را بر ابطال قرآن و همراهی در معارضه آن و جمع همه انس و  
تقویت افکار آنها را مینمودند و دیگر انبیا و مرسلین را داخل در  
عموم انس فرمود اشاره باینکه قرآن اعظم از همه کتب آسمانی و  
معجزات ایشان است و غیر از این وجوه که بجهة اختصار ترك کردیم  
(و ثانیاً) بجهت اتمیت حجت و واءظمت قرآن و اعجزیت خلق فرمود  
(۱) يقولون افتریه نزل نائوا بعشر سور مثله مفتریات وادهوا من  
استطعتم من دون الله ان کنتم صادقین فان لم یستجیبوا لکم فاعلموا  
انما انزل بعلم الله و ان لا اله الا هو فقل انتم مسلمون )

دلیل وافی و برهان کافی برای همه اهل عالم مقرر کرد که اگر اجابت  
نکردند با لزوم آن و سهولت آن پس بدانند که قرآن از جانب خدا است  
و خدا مانع آنهاست و اینکه خدای دیگری نیست و الا او معارضه میکرد  
(و ثالثاً) در آخر کار بجهت اتمام حجت و انتهای گفتار و هدایت همه  
خلق روزگار دلیلی قاطع و برهانی ساطع بعد از خود بیادگار گذاشت  
که در اعصار و مرور دهور و ادوار قار و بود کفار را از هم دریده و سرمه  
نا امیدی بر دیده ایشان کشیده این يك آیه شریفه را چون روح قدس  
بر قلوب صافیه دمیده فرمود و ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فادعوا  
بسورة من مثله و ادهوا شهد انکم من دون الله ان کنتم صادقین  
فان لم تفعلوا و ان تفعلوا فانقرا النار انی وقردها الناس و الحجاره  
اهدت للكافرين

در این آیه چون تسهیل و تقلیل در معارضه فرمود دیگر  
تصدیر بلفظ قل و تکرار تاکیدات فرمود و تعبیر از پیغمبر اکرم  
صلی الله علیه و آله و سلم بعد فرمود تا معلوم شود که کلام خداست  
نه از خود آنسرور و گرنه داعی بر معض نفس نبود و هرگز مدعی نبوت  
کاذبه در مقام تحقیر و تصعیر خود بر نیساید و حاضر باین تغییر نشود

بلکه این مختص است بکسیکه - فیه فنی سرف و راسخ القدم قیام بمقام بنده کی خدا دارد و چنین کسی محال است بدروغ يك كلمه بخدا نسبت دهد فکیف با اینکه کتاب شریعتی را و تمام گفتار و رفتار خود را بخدا چسباند و ابطال و نسخ همه شرایع کند و اهل همه دینهارا با نکار بکشد

و ایضا اگر بالضروره در مقام بنده کی خدا بنحو اتم قیام نداشت هرگز تعبیر لفظ عبدنا نمیرمود چه حیا و خجالت از خلق و خوف اعتراض مانع است که اول عاصی و اقوای قاسی و اظلم اناسی از خود تعبیر باول عابد و اولی زاهد عالم نماید چه این اظهر کذب و این وقاحتی است که بالضروره مابین با جمیع سیر و سلوک و صامات جلیله و اخلاق نبیله آن سرور است پس این تعبیر صریح است بر کمال بزرگی آن جناب در اطاعت رب الارباب و اینکه برای احدی جسی شک و شبهه و ارتیاب نبوده و نخواهد بود و دانستیکه اگر علم و جزم و یقین بمعجز همه عالم نمیداشت دعوت مردم بمعارضه و مقابله نمیکرد آبا هیچ عالم و حکیمی را در هیچ کتابی و خطابی یافتنی که در تالیف و تصنیف خود چنین ادعائی بکند بلکه هر کس مهتر و بیشتر میفهمد بیشتر اظهار قصور مینماید و استدعای غرض عین از خطا و لغزش میکند چه از امثال و اقربان خود خطا میبیند بلکه از خودش

هم در بسیاری معجز و قصور و سهو و نسیان مییابد و اگر مغروری خود نمائی در نوشته یا گفتار نماید از اظهار ساطع و باسارع وقت او را مفتضح کنند چنانچه بعضی گفتند سلونی قبل ان تفقدونی فورا رسوا گردید و نادانی او ظاهر شد بلی يك نفر در عالم حق سلونی گفتند داشت بتصدیق همه اهل عالم که علی علیه السلام باشد و لهذا در کتب انبیاء سلف ابدا چنین دعوت و احتجاجی نشده و این اقوی برهان بر بطلان دعوی کفار است که گفتند (ان هذا الاطایر الاولین) چه چنین دعوائی احدی از اهل عالم نکرده و نمیکند پس چه شده که در قرآن کرد و الی الابد احدی حاضر بمعارضه نگردید و نخواهد شد که يك سوره مثل سوره قرآن هر چند مثل سوره نبت و کون و حجد باشد بر خدا افترا بتدند و بین مردم نشر دهند و مفتضح نشوند بلکه بیشتر از هزار سال است عقلا و حکما و علما بصمیم قلب ایمان صادق بآن آوردند و مال و جان و عمر عزیز فدای آن کنند چنانچه همه این امور در این کتاب الهی مشاهد و محسوس و بالجملة عقول و احلام اعلام در مقام درک عظمت این کلام حیران است و من بنده قاصر و عائر با اعتراف بقصور و تقصیر اشاره ببعض رجوه

## در اعظم معاجز قرآن عظیم

باختصار اقتضای کنم (الاول) چه شد که همه اهل عالم این حجت قاطعه و ضربت قاضیه را میشوند و ابداعتنا نمیکند نه در مقام معارضه میبایند و نه براه هدایت رو آورند چرا يك سوره هر چند از سوره صفار در مقام احتجاج ارائه ندهند (البواب) اما در مقام معارضه نمیبایند بجهت آنکه حق سبحانه و تعالی آنها را صرف میفرماید و قدرت را از ایشان سلب نموده است و اما آنکه هدایت نمیدوند پس بجهت دواعی و شهوات نفسانی از حب جاه و مال و میل بفراحت و قباح خود را زیر بار تکالیف نیساروند آیا نمیبای که عقلا مرتکب قباح عقایه و مظالم میشوند با علم بفتح آن پس همچنین مخالفت شریعت کنند با علم بحقیقت آن (الثانی) تعبیر ریب و شبهه آن هم با نزدیک بجهت اشاره بآنکه بالضروره احدی علم و جزم بطلان قرآن و عدم نبوت آن سرور ندارد بهیچ وجهی از وجوه اگر تنزل شود از اینکه همه باید نلم بصحت و یقین بیعت کنند پس غایه تسلیم اگر کسی را شك و شبهه باشد پس بیاید در این معجزه عظمی و حجت کبری نظر نماید تا یقین ضروری حاصل کند

الثالث تمکیر سوره فرمود بجهت اشاره باینکه عجز مردم بجهت صرف الهی و سلب قدرت مردم است و باین اعتبار فرقی بین طوالت و اقصاء سوره نیست

## در اعظم معاجز قرآن

قدرت الهیه بالنسبه همه علی السویه است چه اعلم عصر و احکم دهر اگر خواهد لب بگشاید و در خاطر بگذراند حق سبحانه و تعالی او را کر و کور و بی شعور گرداند (الرابع) نهید عظیم میفرماید که اگر نکرده و يك سوره نیارود پس البته حجت بر شما تمام است و ابداء معذور نخواهید بود و کفر شما و خاود در جهنم برای شما محقق میباشد (الخامس) خبر جزمی دهد که ابداء الی یوم القیمه احدی نتواند يك سوره مثل سور قرآن بیسارورد و دانستیکه اقدام بر مثل این دعوت و اخبار از مستقبل الی الابد چنانچه معنی کلمه لن است هرگز از غیر حق سبحانه و تعالی که عالم و خالق و محیط و قادر علی الاطلاق است معقول نمیشود (السادس) این است حجت قائمه وینه تمامه دائمه که صدق و صحت قرآن و رسالت آورنده آن از آفتاب روشنتر گردد چه از زمان نزول قرآن خبر داد که اهل عالم الی الابد نتوانند يك سوره بیاروند و هرگز نخواهند آورد و الی یومنا هذا نیسارورند و بالضروره بعد هم نخواهند آورد چه حکم الامثال فیما یجوز و مالا یجوز و اعاد پس آبا دیگر جای حرف برای احدی باقی مینماید لهذا تفریع فرمود که پرهیزید از آتش جهنم که مهیا شده است برای کفار چه کفر شما بالضروره ثابت و استحقاق شما بالوجدان مبین گردیده

باختصار اقتضای کتب (الاول) چه شد که همه اهل عالم این حجت قاطعه و ضربت قاضیه را میشتوند و ابدا اعتنا نمیکنند نه در مقام معارضه میبایند و نه براه هدایت رو آورند چرا يك سوره هر چند از سوره صفار در مقام احتجاج ارائه ندهند (الاجواب) اما در مقام معارضه نمایاند بجهت آنکه حق سبحانه و تعالی آنها را صرف میفرماید و قدرت را از ایشان سلب نموده است و اما آنکه هدایت نمیدوند پس بجهت دواعی و شهوات نفسانیه از حب جاه و مال و میل بفراحت و قباح خود را زیر بار تکالیف نیسارند آیا نییای که عقلا مرتکب قباح عقابیه و مظالم میشوند با علم بقیح آن پس همچنین مخالفت شریعت کنند با علم بحقیقت آن (الثانی) تعبیر برب و شبهه آن هم با تردید بجهت اشاره بآنکه بالضروره احدی علم و جزم ببطالان قرآن و عدم نبوت آن سرور ندارد بهیچ وجهی از وجوه اگر تنزل شود از اینکه همه باید دلم بصحت و یقین بیعت کنند پس غایه تسلیم اگر کسی را شك و شبهه باشد پس یباید در این مجزیه عظمی و حجت کبری نظر نماید تا یقین ضروری حاصل کند

الثالث تنکیر سوره فرمود بجهت اشاره باینکه عجز مردم بجهت صرف الهی و سلب قدرت مردم است و باین اعتبار فرقی بین طوال و قصار سوره نیست

قدرت الهیه بالنسبه همه علی السویه است چه اعلم عمر و احکم دهر اگر خواهد لب بکشد و در خاطر بگذراند حق سبحانه و تعالی او را کر و کور و بی شعور گرداند (الرابع) تهدید عظیم میفرماید که اگر نکرديد و يك سوره نیاوردید پس البته حجت بر شما تمام است و ابدا معذور نخواهید بود و کفر شما و خاود در جهنم برای شما محقق میباشد (الخامس) خبر جزمی دهد که ابدا الی يوم القيمة احدی نتواند يك سوره مثل سور قرآن بسازد و دانستیکه اقدام بر مثل این دعوت و اخبار از مستقبل الی الابد چنانچه معنی کلمه لن است هرگز از غیر حق سبحانه و تعالی که عالم و خالق و محیط و قادر علی الاطلاق است معقول نمیشود (السادس) این است حجت قائمه وینه تمامه دائمه که صدق و صحت قرآن و رسالت آورنده آن از آفتاب روشنتر گردد چه از زمان نزول قرآن خبر داد که اهل عالم الی الابد نتوانند يك سوره بیارند و هرگز نخواهند آورد و الی یومنا هذا نیسارند و بالضروره بعد هم نخواهند آورد چه حکم الامثال فیما یجوز و مالا یجوز واحد پس آیا دیگر جای حرف برای احدی باقی میماند لهذا تفریع فرمود که پیرمیزید از آتش جهنم که مهیا شده است برای کفار چه کفر شما بالضروره ثابت و استحقاق شما بالوجدان مبین گردیده

## اما نوع ثانی

از دو معجزه عظیمه وجود عترت طاهره و نسل طیب آن سرور است که هر يك از ایشان همچون شخص شخیص حضرت رسالت همه جزئیات حرکات و سکنات اوقات و اوقات عمر و زندگانی ایشان و گفتار و کردار و رفتار و نوم و بقاء و سفر و حضر و خوراك و پوشاك و معاشرت و اخلاق و آثار جسمیه و اجزاء جوارح بدنی و صفات و قوای روحیه هر يك معجزه است بظاهره و کرامتی است ظاهره حتی موالید و مقابر و موت و حیات و مساکن و منازل و مراحل ایشان مدعش عقول و معبرالارواح است آیا نمیبینی چه معجزات عظیمه از مشاهده و محافل هر يك از ائمه بلکه از امام زاده ها در همه اعصار و اعمار محسوس ابرار و فجار و مسلمین و کفار میگردد در این مختصر مجال تطویل و تفصیل بعضی آنها نیست در کتاب (دعوة الاسلام) پنج مجلد است آنچه خود دیده و شنیده ام در آن ذکر نمودام از معجزات و کرامات عصر خودم نه از اعصار سابقه و در کتاب (المعجزة و الاسلام) که مطبوع و منتشر بین طوائف انام است ذکر مشاهده ظهور انوار الهیه بر قبه منوره عسکریه در سنین عدیده نموده ام بتعیین وقت و تاریخ سال بسال و همه نساء و رجال و اطفال سامرا در صحن مطهر مجتمع صداها بپهلایه و صلوات و سلام بلند میکردند

حتی سینها هوسه ها میکردند میگفتند (الهمدی جای بزور اجدوده)  
و اتعیم بیان در این معجزات بعد از این خواهد آمد

## باب چهارم

در امامت و خلافت است واجب است بر هر بالغ عاقل تحصیل علم و یقین بامامت و خلافت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب و یازده فرزند او حسن و حسین و نه نفر از اولاد او که آخر آنها صاحب الزمان امام حق غایب علیه السلام است بدانکه بزرگی و جلالت و خوی و علم و کمال این درازده امام و وجوب محبت ایشان از ضروریات اسلام است پس هر کس عداوت ایشان داشته باشد کافر است ای آنچه خلاف بین شیعه و سنی است آنستکه شیعیان این دوازده نفر را بادل و براهین متقنه از عقل و نقل و کتاب و سنت و اجماع خلفاء حق پیغمبر خاتم میدانند و سنیان اگر چه ایشان را تعظیم و تجلیل نمایند و بزرگوار میدانند و هر يك را امام مینامند لکن خلفاء پیغمبر از روی اجماع فقط خلفاء ثلاثه را میدانند و امیرالمؤمنین علیه السلام را خلیفه چهارم میدانند و امام حسن را خلیفه پنجم میدانند بعد از آن خلافت را به عویله و یزید و سائر بنی امیه و

بنی العباس که پاره اکفر کفار و پاره افساق بودند میدهند و همین بابت اگر چه کافی است در صحت خلافت عترت طاهربین و بطلان مذهب منیان و لکن بجهت ابلاغ حجت و ضروری شدن مرام بچند وجه عقلی و چند وجه نقالی از کتاب و سنت و اجماع اشاره بنحو اجمال کنیم تا باب امامت کبری باده اربعه ثابت شده باشد

## اما وجوه عقلیه

پس (اولاً) عصمت و علمارت و نجابت و علم و عدل شرط خلافت و ریاست است از پیغمبر معصوم است بخصوص خلافت از پیغمبر خاتم که افضل از همه انبیا و مرسلین و بعد از او پیغمبری نیست پس اگر معصوم نباشد بسبب این ریاست کبری و مرجعیت برای همه اهل عالم بالضرورت در معصیت و جهل و خطا و سهو میافتد پس از نظر امت ساقط میشود و محتاج بر ادع و قاهر دیگری است پس آن رادع و قاهر امام خواهد شد و آن اولی مسموم و این خلف و نقض غرض و موجب فتنه و فساد گردد و این مطلب از کلام خلیفه اول چنانچه همه سنیان دیده و شنیده اند واضح میشود که میگفت ان لی شیطانا بشرینی فاذا زفت فتودونی و اذا قضیت

فاجتنبونی و اشتراط عصمت در اموات از مسلمات عقل و نقل است چنانچه فرمود لایزال هدی العالمین و محال است امام غیر معصوم خالی از ظالم باشد بلکه ظالم فی الجملة را هیچ کس خالی نیست مگر معصوم و فرمود کونوا مع الصادقین و بدیهی است که غیر معصوم حالی از کذب و او فی الجملة نیست و فرمود

و ربك یخاق ما یشاء و یختار ما کان لهم الخیر

و فرمود نال ان الامر کله و بدیهی است خدا اختیار غیر معصوم نکند و فرمود انی جاعل فی الارض خلیفه و بالضروره جعل غیر معصوم نفرماید چه بزرگی مقام الوهیت چگونه ربط با غیر معصوم پیدا کند که خدا او را بجای خود بنشاند پس چون ثابت شد اشتراط عصمت پس میگوئیم بالضرورت غیر علی علیه السلام معصومی بین اصحاب نبوده چنانچه بالضرورت معلوم است که حضرت امیر علیه السلام اهلیت و لیاقت برای خلافت داشته و هیچ امری که منافی عصمت آن سرور باشد از آن سرور دیده و شنیده نشده بلکه صبر و تحمل و زهد و بی اعتنائی آن سرور بدنی و اطاعت امر پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم و کسبیکه دارای آن شجاعتی باشد که در خیبر را کند و شجاعان عالم را کشت و پیغمبر اکرم او را مولی و سرور همه اهل اسلام مقرر فرمود و جهات غیر محصوره از فضائل و مناقب

مع ذلك بيت و پنج سال دست بروی دست گذاشت در خانه نشست و بیل بر دوش آبیاری مزرعه و باغ پیش گرفت و کفایت بحفظ دیانت و ارشاد و هدایت دشمنان خود و دفع مظالم و گمراهی مسلمین کرد و فرمود که من سر میکنم مادامیکه ظلم بر شخص من باشد و لکن اگر خواهید با اسلام و مسلمین ازی کنید شمشیر میکشم و مرا میکشم پس چنین کس محال است بدون صفت عصمت الهیه و قوه قدسیه ربانیه باشد و بالضروره این رفتار مرتضوی از قوه جمیع افراد بشر خارج است بلکه عین مظهر حلم و صبر الهی است و همین کافی است در اثبات امامت آن سرور و نبوت و رسالت پیغمبر صلی الله علیه و آله و الهما الطاهرین چه بالضروره دلیل قاطع است که زحمات و حرکات ایشان بجهة دنیا و اغراض نفسانیه و شهوات نبوده بلکه صرف آخرت و امر و اجر الهی بوده لهذا فرمود

نحن اهل بیت اختار الله لنا الاخرة على الدنيا

و هر منصف متبع در احوال ایشان علم ضروری میرساند که همه متحمل این زحمت دعوت نبوت شدند و میدانستند که نتیجه بجز ظلم و غصب و قتل و ضرب و سب و لعن و حبس و اسر و مذلت برای خود و ذریه

ایشان ندارد و همه منافع و فوائد و سلطنت و سروری و بزرگی و رباست برای دشمنان ایشان است و بالضروره هیچ کس اقدام بر چنین ادعائی بکذب و دروغ نکند پس معلوم و روشن گردد که همه اعتقاد جازم بخدا و عالم آخرت داشتند و بدوای الهیه و قوه قدسیه سیر مینمودند و لهذا ایشان شاهد صدق نبوت و شهدا و اشهاد نامیده شدند و خبر معجزه قرآنی

افمن كان على بينة من ربه و يتلوه شاهد منه

در نبی و وصی علیهما السلام برآستی و درستی محقق گردید

(و ثانیاً) بالضروره اگر سلطانی یا بزرگی که دارای مقامی و منصبی باشد از دنیا رود و در اهل بیت خود کسی داشته باشد که جانشین او شود و اهلیت بآن دارد مقتضای احترام و ملاحظه شؤن بزرگی او آنستکه منصب او را با اهل و اولادش که لائق منصب و مقام او است بدهند چه رسد بآنستکه اولی و اعلی باشد چه رسد بآنکه نا اعلی و جاہلی و مرد شیطانى بیاید و بمجرد فوت سلطان و ابتلاء اهل بیت او بتجهیز و مصیبت او مردم را بتزویر و داد و فریاد دور خود جمع کند و از آنها بیعت بر سلطنت خود گیرد و هنوز آب غسل سلطان نخشکیده اهل بیت او را بقهر بسوی بیعت خود بکشد و گرنه بخواهد او را بکشد و خانه و اهل بیت را بسوزاند آیا هیچ

### وجه سوم در حرمت ظلم بعتره طاهره

عائلی مصوب این احوال را میتواند نمود با آنکه بالوجدان میگوید همه متصدین این قبايح افق فساد و افسی الظلام باشند و البته منك حرمت آن سلطان و کفران نعمت و حترق او و اضمحلال شوون آل او نموده باشند و تعیین مصداق طرفین بر منصب ناظر در سیر و توارینخ واضح و روشن بلکه از ضروریات محسوب است (و ثالثا) کسی خانه بنا کند و اهل بیت خود را در آن سکنی دهد یا سکنی نداده از دنیا رود بعد از آن یکی از نوکرهای آن متوفی بحجت اینکه از جمله عشیره و قبیله چند پشت دور او است آن خانه را مالك و متصرف شود و اولاد و اهل صاحب خانه را محروم کند علاوه جبر نماید که اعتراف کنید بمالکیت من و بی حقی خود آبا مقول است که این معامله و مبادعه صحیح باشد و آبا خانه نبوت و مدینه شریعت و ریاست کبری و مقام سلطنت حضرت ختمی ماب از خانه کلی کمتر است پس چرا یکی از اهل بیت و علی سلب و ابدان را بسوی بیعت جلب کردند با آنکه شنیدند انما مدینه العلم و اهل بابها ذم انزل السلام و آیات الباب و فرمود من كنت ذریه فها ذی وایه الا هم و ال من والا هو و ادن ما داه را نهر من نصره و و انزل من نزل له آیا کسیکه جبر میکند او را بیعت و تهدید بقتل او میکند آیا محبت با او دارد و یاری او میکند

### وجه چهارم در عدم محبت صحابه پیغمبر (ص) و عتره او

با دشمنی و خذلان با او دارد و را با اگر کسی دوستی دارد وفات نمود بالضروره در مقام تسلی و تعزیه و انجام مهام مرده و انجام مرام زنده دوست خود براید البته حاضر تجهیز و کفن و دفن او شود و با اهل و اولاد دوست خود مشغول تعزیه داری گردد و این معنی ضروری و جلی هر علاقه مندی است و هر کسی مراجعه بنفس خود تصدیق مینماید پس اگر کسانی را دیدیم که چون رفیق خود را مریض یافتند در حجره جمع شدند با آنکه علامت مرگ او را دیدند قلم دوات خواست تا وصیت نامه نویسد مانع او شدند و بفریاد و داد و بیداد نسبت هذیان باو دادند گفتند ما را حاجت بوصیت نامه تو نیست پس آنها را از حجره بیرون کردند و آنها بخانه دور رفتند تا رفیق آنها وفات کرد چون فهمیدند آمدند نظر بجثه او کردند فوراً دویدند بمحل اجتماع کسایکه طالب ریاست و نزاع در تحصیل سلطنت میکردند رسیدند و بتزویرات بیعت از آنها گرفتند و ابتدا اسمی از اهل بیت او نبردند و جثه رفیق ایشان که سلطان حقیقی بوده روز بر زمین ماند و اهل بیت او در مصیبت و فکر تجهیز او غریب و خوار و زار مهجور شدند آیا میتوان گفت این اشخاص ذره از محبت رفیق خود دارند چه رسد بمقام نبوت و اهل بیت عصمت و طهارت که محبت و هودت ایشان شرط ایمان

است و نره بغض ایشان موجب كفر است و خامسا بالضرورة اگر کسی شمشیر کشید و بیحق یا بحق مردم را کشت پس البته در حیات و بالخصوص بعد از وفات آن شخص اهل و اولاد او در معرض خطر میباشد البته باید آن شخص حتی المقدور در فکر حفظ و حراست ایشان باشد و این معنی در طایفه اعراب بیشتر و بهتر واضح است و بالضرورة معلوم است که اگر اهل و اولاد آن شخص سلطنت داشته باشند بمسکر و لشکر میتوانند حفظ خود کنند بخلاف آنکه سلطنت برای دشمنان ایشان باشد که بالضرورة همه را بکشند و اخذ ثارات خود نمایند و همه این مراتب بر حضرت رسالت بالضرورة معلوم بود چه رسد بآنکه همه اینها را بوحی و الهام دانسته و خبر داده پس البته باید سلطنت و خلافت را برای علی و اولاد او مقرر فرماید بلکه بر خدا واجب است که امر فرماید پیغمبر خود را بر این چنانچه فرمود یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربك فان لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یدعک من الناس چه شده است سنیان هیچ روایت نکنند و چرا صحابه سوال نمکردند از ما انزل الیک کدام امر مهمی بوده که باین نحو تاکید و تهدید شده و چرا پیغمبر از اصحاب میترسید چنانچه تعبیر بناس فرمود نه کفار

پس اینها همه شاهد بر این است که همان مطالبی است که همیشه میگفت انی خلافت فیکم خلیفتین کتاب الله و عترتی اهل بیتی و در آخر کار خواست بنوبست اصحاب ماع شدند گفتند (حبیبنا کتاب الله) حاجت باهل بیت نداریم تا آنکه خلافت بعثمان و معویه و یزید رسید و اهل بیت همه کشته و سرگشته شدند و وجوه دیگر بمبار قائم است که در این مختصر گنجایش ندارد بعضی در کتب مفصلا ذکر نمودام

## اما وجوه نقلیه

بر امامت ائمه اثنی عشر و خلفاء حق بر نوع بشر پس بعدی از وضوح و کثرت است که تعداد اسامی کتب مصنفه در امامت و اثبات خلافت عترت و ذکر آنها مفصلا از عهد این مختصر خارج بلکه استقصاء آن متعسر بلکه متعذر است و در کتب مطبوعه چون (دعوة الحق) و اصول شیه و (الدبیزة و الاسلام) و (الفین) و غیرها بسیاری از براین منقحه از کتاب و سنت متواتره منقوله از صحاح سنة و مسانید معتبره اهل سنت و جماعت ذکر نمودم و موجب هدایت اندام و مرغوب همه طبقات از خواص و عوام بمعمدالله گردید و در اینجا بجهت تیرن و تبرک بچند وجه

اكتفا كنيم (مقام اول) در ذكر بعض آيات (الاية الاولى) قوله تعالى  
 لا ابرهيم اثنى بجاهلك للناس اما ما قال و من ذريتي نال لا ينال عهدي  
 الظالمين نصي واضح و برهانی است صریح بآنکه عهد امامت در ذریه  
 ابرهیم بکسیکه از او ظلم صادر شود هرگز نمیرسد و گذشته از اینکه  
 آیه دلالت دارد بر اشتراط عصمت در امامت لا اقل دلالت دارد بر اینکه  
 کسیکه کافر و مشرک باشد دیگر ابدان این منصب عظیم نباشد  
 (و اگر گوی) که مشرک اگر مسلمان شد رفع مانع میشود  
 (جواب گوئیم) اولاً این تنقیدی است در آیه شریفه بدون دلیل بلکه آیه  
 دلالت دارد بمجرد صدور ظلم از قابلیت امامت می افتد  
 (وثانیاً) باید در حال امامت هیچ قسم ظلم باندنی وجهی از او صادر نشود  
 و در میان ائمه اسلام و خلفا ابدان کسی نیست که در ایام سلطنت  
 خود خالی از معصیت باشد و هیچ گونه ظلمی نه بر نفس خود و نه بر غیر  
 کرده باشد مگر عترت طاهره که علی و اولاد او باشند بدلیل آیه تطهیر  
 که مختص بآنها است باتفاق اخبار متواتره بین همه فرق اسلام و نص  
 اخبار متواتره تمسك (ثقلین) که صریح است بر اینکه تمسك باهل بیت مثل

تمسك بقرآن حافظ از خلال و کمرای است و با عدم عصمت این سخن  
 صحیح نیست و ظالم هرگز عدیل و زمیل قرآن جلیل نمیشود بلکه این  
 موازنه فوق عصمت و طهارت بلکه هم آغوش مقام ربوبیت است و بدلیل  
 ولی مع العن والحق مع ولی بدور همه همیشه دارد بدلیل حجیت اجماع  
 باتفاق اهل اسلام بلکه بالضرورة و نص آیه (و من یتبع غیر صبیح الودعین  
 قوله ما نزلی و نزله جهنم و ساءت مصیرا) پس اگر در هر زمانی معصومی  
 نباشد پس بر هر فرد فرد خطا جائز باشد پس بر مجموع خطا جائز باشد ولیکن  
 اگر معصوم بین امت باشد پس بر مجموع خطا جائز نخواهد بود پس قوله جموع  
 حجت خواهد بود و چون غیر علی و اولادش معصومی نیست پس باید  
 علی و اولادش معصوم و امام باشند و اما اینکه از صحابه احدی معصوم  
 نیست و خالی از ظلم و معصیت و او فی الجملة نبود پس این مسلم و  
 اتفاقی همه مسلمین است علاوه آنکه سنن اتفاق دارند که ابوبکر  
 افضل از سایر خلفا بلکه خیرالامة است پس اگر ظلم و تعدی و عدم لیاقت  
 او برای خلافت و امامت ثابت شود پس بالکلیه خلافت همه خلفا بساطل  
 شود و خلافت عترت طاهره ثابت گردد چه بالضرورة احد الطرفین خلافت  
 حق را دارند و احتمال ثالثی نیست و ما مطالب را چنان واضح کنیم

اگر چه بر همه واضح است که چون آفتاب نصف النهار آشکار گردد  
اولا بضروره الاسلام و جمیع فرق المسلمین فاطمه زهرا صدیقه طاهره  
و محبوبه خدا و رسول بود چنانچه بالضروره شکایت و نظام از ابوبکر  
و عمر داشت و در همه صحاح و کتب سنی و شیعی و همه کس میداند  
که غضب کرده بر آنها و ترك سخن و ملاقات آنها کرد و همان قهر و غضب  
وفات کرد و وصیت کرد که بر جنازه اش حاضر نشوند و بر او نماز  
نخوانند پس علی علی در شب او را دفن کرد و قبرش را مخفی داشت  
و الی الان قبر آن صدیقه معلوم نیست و احدی از اهل اسلام نمیداند  
و این مطلب مسلم عند کل مسلم و بالبدیهه محقق است علاوه بر آنچه  
سنی و شیعه بلکه بعد تواتر ثابت است از هجوم صحابه بر خانه فاطمه  
و آوردن هیبه برای سوختن خانه و گریه و ناله و آزارهای دیگر که  
مسلمان طاقت گفتن و شنیدن آن ندارد چنانچه بالضروره معلوم است که  
این کارها اگر موجب کفر نباشد یقینا موجب فسق و ظلم عظیم خواهد  
بود و ثانیا گرفتن فدک از يد فاطمه و رد دعوی هبه کردن و رد شهادت  
امیرالمومنین و شهادت حسنین و ام ایمن با اینکه قول ذی البید «حجت است  
و یمنه بر خارج الید است چه او مدعی است و بر فرض تسلیم همه صدقه

در مصالح مسلمین صرف میشود و کدام مصاحت اولی از ترضیه دختر  
پیغمبر و عترت اطهر است نگوئی صدقه بر عترت حرام است چه این صدقه خود  
پیغمبر است نه صدقه ابوبکر چه ملك پیغمبر بود نه ملك ابوبکر و صدقات  
عترت بر یکدیگر جائز است چنانچه صدقات امیرالمومنین علیه السلام را  
حسنین تصرف میفرمودند پس بالضروره معام است که منع صدقه را بالکلیه  
از فدک از روی عناد و لجاج بوده لاغیر و ثالثا خود ابوبکر اعتراف میکند که  
من معصوم نیستم و بوتیره پیغمبر نمیتوانم مشی کنم و بتحقیق يك شیطان  
لعینی موکل بر من و مختص بمن است که بر من غالب میشود پس هر وقت  
مرا در زیغ و ضلالت یساقید پس مرا براه راست آورید و هر وقت غضب  
کردم از من اجتناب کنید این سخن را سنیان در کتابهای خود روایت و  
تصدیق کنند و خود میگفت

### لست بخیر کم و علی فیکم اقلونی

پس منصف یقین قطعی میرساند که این کسر قایل عهد امامت نیست  
بالضروره بلکه خود احوج است بامام از سائر امام چه دیگران همچون ابوذر  
و سلمان و مقداد و عمار و سائر صحابه چنان اعترافی ندارند و چنین

شیطان لعین بر آنها موکل نگردیده و (را بهما) در همه کتب صحاح و مسابند عامه بخصوص بخاری و مسلم که بعد از قرآن اصح کتب اهل اسلام است باجماع سنن چنانچه ابن حجر در صواعق و دیگران تصریح کند روایت کنند که عمر در محضر جمعی از اصحاب خطاب مامبرالوفقیین و عباس میکند و میگوید شما ابوبکر و مرا کاذب و آثم و غادر و خائن میدانید و ایدا در آن مجلس احدی انکار این کلام و نسبت را نکرد بلکه تقریرا اعتراف و تصدیق نمودند پس کسیکه دارای این صفات باشد بشهادت علی و عباس آیا میتواند خلیفه مسلمین باشد و خامسا خود ابوبکر در حال احتضار اظهار ندامت میکرد که ای کاش کشف خانه فاطمه نمیکردم و ای کاش از ایهیمبر از امر خلافت میبرسیدم که آیا اصار در آن حقی دارند یا نه پس معلوم میشود آن جدو جهد در امر خلافت و تحصیل بیعت همه بر خلاف تکلیف بوده و خیلی عجب است که احتمال حق در انصار میدهد با آنکه خودش روایت کرد الاثمة من قریش و این خبر از متواترات است همه بالفاظ مختلفه روایت کرده اند چه گونه بر ما معلوم است و بر ابوبکر تا دم مرگ مخفی ماند با آنکه خود باین خبر احتجاج کرد و خلافت را از انصار صرف کرد و اعجب از همه آنکه در اصار احتمال حق میدهد و در

اهل بیت احتمال نمیدهد آنچه فعلا مرا بنظر میرسد آنستکه چنانچه خود اعتراف نموده (ان لی شیطانا بعترینی) این سخن را شیطان بر زبان او گذاشته و بجهة توهین شؤن عنرت و نسبان ذکر ایشان و اینکه نباید احتمال آن داد چنین امر قبیحی را بیان کرد یا آنکه خداوند تبارک و تعالی او را مجبور بر این اظهار فرموده تا مبین و معلوم شود که مصداق کلام نبوی (۴) که در صحاح عامه مروی است گردد (الامارة اولها ملامة و اوسطها ندامة و آخرها تعزیر يوم القيمة) و در این آثار ثلاثه خلفاء ثلاثه شریک باشند خلیفه ثانی در حال احتضار میگفت الان اگر کوههای زمین خلا بود هر آینه ادا میکردم از عذاب خدا پیش از آنکه بینم وای کاش که آنچه کردم نه برای من نفع میداد و نه ضرر میداد وای کاش گوسفند چاقی بودم مرا ذبح میکردند و میخوردند و نجات میشدم و آدمیزاد و بشر نمیشدم تا عاقبت بشر باشم (و سادسا) همه اینها حال رحلت ختمی ماب در حجره نبویه بودند پیغمبر (۴) دوات و قرطاس خواست برای نوشتن مطلبی که هرگز دیگر امت در خلالت و گمراهی نیفتند این خلفا مانع شدند و نگذاشتند و بالضروره این اول هر خلالت و سرمایه خلالت همه امت الی يوم القيمة است و گفته آنها حسبنا کتاب الله مؤکد خلالت آنها است چه فرمود و ما کان لعمرو من ولا مؤمنة اذا قضی الله

ورسوا امر الزبکون لم الخیر انما من رسول الله ورسوله فقد ضل لایمینا  
و فرمود و ربک یخلق ما یشاء و یشتر ما کان لهم الخیرة سبحان الله و تعالی  
عما یشرکون و فرمود یقو لون هل لنا من الامر شئی قل ان الامر لله  
و بالضرورة نسبت هجره پیغمبر (ص) ورد طالب و امر آن سرور بخصوص در چنین  
اهم امور بخصوص در حال احتضار و آخر دیدار ولی آیا هیچ عاقلی  
دیگر شك در خلال و کمرامی و اثم و ظلم آنها دارد و اما اصل قصه  
کتاب و منع اصحاب پس در صحیحین مسلم و بخاری در پنج موضع  
از ابن عباس و احمد بن حنبل در مسند از جابر و طبرانی از خود عمر روایت  
کرده و ابن اثیر از عمر که تصریح کرد دانستم خلافت عترت نزد جمیع  
را میخواهد بنویسد من نگذاشتم و ابن اخبار مصحح و مسلم سنیان و در  
همه جوامع ایشان موجود است

(الایة الثانية) انما ولیکم الله و رسوله و الذین آمنوا الذین  
یقیمون الصلوة و یؤتون الزکوة و هم را کون صریح و  
نسی است در ولایت و خلافت علی و اولادش علیهم السلام و عجب از عالمی  
است که اذعان و یقین باین نماید اولاً کدام مؤمنی است که در کلام  
الله و سنت رسول ولایت مطلقه او قرین ولایت خدا و رسول باشد بجز معصوم  
و عترت طاهره که خدا و رسول آنها را عدیل و قرین قرآن قرار داد  
پس هر کس که متابعت او مانند متابعت قرآن حافظ از ضلال است همان کس

ولایت مطلقه دارد مانند ولایت خدا و رسول و معقول نیست که عامورین بمتابعت  
عترت ولایت بر عترت داشته باشند زیرا که متبوع ولی است و تابع مولی علیه  
میباشد بالضرورة (و ثانیاً) ولی و مولی بیک معنی است و در غدیر خم پیغمبر  
حصر ولایت در حضرت علی کرد فرمود

من کنت مولیه فهذا علی مولیه

و فرمود من کنت ولیه فالی وایه و فرمود در احادیث صحیحیه نزد سنیان  
و مقواتر عند المسلمین ولی وایکم بعدی (و ثالثاً) قطعاً علی علیه السلام  
و حسنین بلکه بقیه دوازده امام اگر مراد بالخصوص نباشند داخل در عموم  
باشند پس ولایت و خلافت ایشان از این آیه شریفه بالقطع و الیقین  
بلکه باتفاق همه مسلمین ثابت میشود و اما خلافت و ولایت دیگران  
اگر مقطوع العدم نباشد لا اقل مشکوک است و بالضرورة نتوان متیقن  
را از دست داد و بمشکوک تمسک جست (ان قلت) آیه عموم دارد تمسک  
بعام صحیح است (قلت) معقول نیست آیه عموم برای جمیع مؤمنین داشته  
باشد چه لازم آید همه ولی همه باشند و این بالضرورة باطل است پس  
بالضرورة مراد سادات و سرور مؤمنانند که ایشان ولایت بر همه امت  
دارند (و رابعاً) بالضرورة و ضمیر جمع خطاب باصحاب است که میفرماید ای

اصحاب محمد (س) ولی شماها خدا و رسول و اشخاص معین از مؤمنین  
کذا و کذا میباشند و بالضروره مؤمنان غیر اصحاب عترت اطیاب هستند  
و این وجه اظهر و اقرب و اقوی از همه وجوه است و تعجب از علماء  
امت است که با این وجه که نمونه اعجاز قرآن است هدایت بحق نمیشوند  
آیا نمیفهمند یا تأمل نمیکند آیا عناد میورزند (و خامسا) سنیان روایت کنند  
مانزلت آیه فیها الذین آمنوا و علی راسها و شریفها و امیرها  
پس قنر متیقن در این آیه و اول و اولی علی (ع) است (و سادسا) جمله حالیه  
و هم را که کون نص صریح است چه ذکر شده است جهت علامت و تعیین و در  
وقت نزول علی علیه السلام صدقه در حال رکوع بفقیر عطا فرمود (و سابعا)  
در زمان نزول و مادامیکه پیغمبر (س) حیات داشت بالضروره احدی از صحابه  
ولایت مطلقه پیدا نکرد اگر کرده باشد پس بعد از وفات آن جناب بوده  
و البته در حال حیوة پیغمبر (س) آیه دلالت کند بر ولایت مطلقه خدا و  
رسول و مؤمنین معین بر جمیع اصحاب بلکه بر جمیع امت الی یوم القیمة  
و بدیهی است که ولی مطلق در حیات حضرت رسالت اگر باشد علی علیه السلام  
است نه غیر آن جناب و بالضروره ولی امت بنصوص متواتره

من گنت مرایه و ولکم بدی (که مراد بعد رشی است نه بعد از زمانی  
مثل الا انه لا یلی بدی بقرینه (انت من بعد از (تورون من موسی) و بدیهی  
است که هر دو در حیات موسی و ولایت و خلافت داشت نه بعد وفات  
چه او قبل از موسی فوت کرد و ایضا چنانچه بعد زمانی نبی نباشد  
در حال حیوة پیغمبر (س) نیز نبی جز آن سرور نباشد و حدیث ناظر بنفی  
هر دو است پس البته مراد آنست که بعد از نبوت من چون نبی نیست  
تو نبی نیستی بلکه ولی و مولای مؤمنین هستی و از هر جهت با من حرکت  
داری چنانچه هر دو شرکت داشت با موسی در همه جهات (الایة الثالثة)  
اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم

نص است در خلافت عترت ظاهره بوجوه سابقه از اطلاق اطاعت چه بالضروره در  
غیر معصوم اطلاق اطاعت و اقتران با طاعت رسول صحیح نیست و در این آیه يك  
خصوصیت زائده که فصل کرد بین اطاعت خدا و رسول بلفظ دیگر و امر آخر  
ولکن وصل کرد بین اطاعت پیغمبر و اولی الامر تا معلوم شود اتحاد کیفیت و  
وجه وجوب طاعت که در آنها بنحوی واحد است البته و ابدا فرق ندارد پس سنیان  
که فرق میگذارند بر باطل رفته اند و آنچه او بکر گفته و همه سنیان میگویند در  
باب خلفا که (اطیعونی ما اطعت الله) غلط محض است چه بنا بر این باید

در اقرار طاعت عتر بطاعت خدا و رسول «ص»

فرق باشد و «ایضا» طاعت اولی الامر واجب است و او معلوم باشد که طاعت خدا است یا نه یعنی بعد از امر ولی الامر را قبول کنید هر چند امر خدا معلوم نباشد و الا اگر امر خدا معلوم شد پس آن عین اطاعتوا الله است بلکه همچنانکه تعبد بقول نمی واجب است تعبد بقول ولی الامر واجب است و بالضرورة این معنی در صحابه نیست پس باید در عترت باشد

و ایضا دخول امیرالمومنین علیه السلام و حنین (۴) بقینی است چه احدی بر ایشان در حیات پیغمبر امیر نشد بالا اتفاق و علی علیه السلام بر همه اصحاب امیر شد بخصوص در غزوه خیبر که ابوبکر و عمر در ذریع برچم آنرور بودند بالاتفاق و ایضا در آخر کار پیغمبر «ص» اسامه را امیر کرد بر همه اصحاب که بیرون روند و ابوبکر و عمر باتفاق جزء لشکر اسامه بودند و مأمور بودند و تا اسامه حیات داشت او را امیر میخواندند و همی آنرور امر بر رفتن لشکر میفرمود و مکرر میفرمود

انفذ و اجیش اسامه لعن الله من تخلف عنها

بزرگان سنیان و اعیان علماء ایشان این لعنت نامه را نوشتند چه شد که اسامه نرفت تا آنرور وفات کرد و بعدینه بر گشت تا ابوبکر خلیفه شد و عمر را نگاه داشت پس از آن اسامه رفت بدیهی است که ابوبکر و عمر

چهارم در وجوب متابعت صادقین

مأمور بودند و اسامه امیر بود پس معقول نیست امیر بر اسامه و جمیع امت گردد پس البته علی امیر بر اسامه و ابوبکر و عمر و سایر امت باشد و ایضا معقول نیست خدا چنین امری بفرماید با این اهمیت و بیان الامر بفرماید بلکه این آیه بمنزله کبری و آیه سابقه بمنزله صغری است که در آن تعیین ولی الامر فرمود برای همه اصحاب و در این آیه اجاب اطاعت عترت اطیاب بر اصحاب فرمود «اذلا بتدبرن القرآن ام ولی قارب انذالها» (الایة الرابعة) و اگر ترا مع الصادقین بالضرورة غیر عترت طاهره معصومی نیست و بالضرورة غیر معصوم مأمون از کذب ولو سوا نیست و بالضرورة مراد از آیه صادق فی الجملة نیست چه هر کاذبی فی الجملة صادق است پس البته کسانی مرادند که بالکلیه مأمون از کذب باشند تا خدا امر فرماید که تعبد کنید به متابعت ایشان و پیروی کنید در حرکات و سکنات و همه حالات ایشان چنانچه ظاهر تعبیر بودن و کون با ایشان است که این امر آگاه است از امر با طاعت چه آن متوقف بر امر و طلب است و این الزام بهمراهی است ولو بدون امر قریب و لکم فی رسول الله اسوه حسنة بلکه عینا همان است زیاده وجوب و بدیهی است که وجوب تابعی در غیر معصوم نیست و علی ای حال اگر



### آیه ششم در وجوب اهداء و اقتداء بعترت

اینکه منطبق با ضرورت اسلام است فی الجمله از وجوب معرفت و محبت ائمه اثنی عشر و اینکه اگر عمر دهر عمر کند و تمام را بنماز و روزه و زکوة و جهاد بگذراند و امام زمان خود را نشناسد و یقین بامامت و حیات و عصمت او نداشته باشد ابتدا خدا از او قبول نکند و تمام عملش باطل و توبه اش مردود خواهد بود چنانچه فرمود انما یتقبل الله من المتقین پس ای متقدم قرآن درست تامل در این آیه کن من شده دلیلی بهتر از این آیه ندارم الا یذکر السابعة یا ایها الرسول بلّغ ما انزل الیک من ربک فان لم تفعل فما بلغت رسالته والله یعصمک من الناس باید تامل در نکات و رموز و محکّمات قرآن نمود چون در این آیه امر بتبلیغ و بیان است پس البته از محکّمات است کدام امر مهمی است که پیغمبر در بیانش خوف از مردم یعنی اصحاب دارد نه از کفار چنانچه تعبیر بناس فرمود نه کفار و «وایضا» امر بتبلیغ به حاضرین و صحابه بود و در آن محضر کفاری نبود که از آنها بترسد «وایضا» در بعد بعثت با وحدت از همه کفار ترسید چه شد در آخر کار و سلطنت میترسد و منتظر وعده حفظ الهی است تا تبلیغ کند «وایضا» آیه دلالت دارد که حکم نازل شده بود و آنسرور مهلت میطلبد تا اینکه این تشدید رسید «وایضا» دلالت کند که این مطلب اهم همه اصول و فروع دین است که اگر تبلیغ

### در اینکه علی نفس پیغمبر است و تخلف از او حرام است

نشود همه باطل و عاقل خواهد شد گویا هیچ تبلیغ نفرموده چه مراد از فما بلغت رسالته رسالت همان یک حکم نیست چه این بدیهی است و محتاج بیان نیست و اشعار بتمدید و موجب تاکید و تعدید نمیشود بلکه چون عدم تعیین امام موجب ضلال همه اناس است چنانچه حدیث نقلین صریح در این مرام است بلکه سبب اضمحلال اسلام بالتمام بود چه دشمنان دین عود جاهلیت میدادند و هجوم نصاری و یهود و مدعیان نبوت کاذبه را غیر عترت هرگز دفع نمیکرد پس البته نزدی اسم و رسم اسلام محو میشد پس گویا پیغمبری نیامده و ابتدا تبلیغ نفرموده پس معلوم میشود این امر همان مطلبی است که در حدیث قرطاس حضرت خواست نویسد چیزیکه مانع از گمراهی امت شود الی الابد پس اصحاب مانع شدند و معلوم است که این امر اهم امور و غرض از تبلیغ است پس همین امر مراد در آیه است و خوف پیغمبر از صحابه بود که مرتد شوند و منجر بنزول عذاب یا قتل اصحاب شود پس معلوم شد که حضرت تبلیغ فرمود در غدیر خم و اما در حجره پس خواست تاکید بیان فرماید و نوشته باقیه بعد از خود بیادگار بگذارد پس مراد در حدیث قرطاس اینست که بنویسم برای شما همان مطابق را که تبلیغ کردم که مانع از ضلالت

آیه هشتم در اینکه برای هر قومی هادی خاصی است

شما است بعد از من پس نظر کن که کتاب خدا و فرمایش رسول (ص)  
چگونه تفسیر و بیان میکنند بعضی بعضی را «الایة السابعة»

و ما کان للمؤمنین ان یتخلفوا عن رسول الله ولا یرغبوا  
بأنفسهم عن قومه

چون بالضروره علی نفس پیغمبر است بدلیل آیه مباحثه که مراد از آنست  
علی است چه هر کسی دعوت میکند غیر خود را پس مراد دعوت پیغمبر  
است علی را و جمع منافات ندارد چنانچه نسبتا مراد مخصوص فاطمه  
سلام الله علیها است و تعبیر بلفظ جمع باعتبار مقابله با انفسکم و نسائکم  
است «وایضا» در صحاح سنن در شان امیرمومنان حضرت پیغمبر فرمود  
اولا ین الیکم رجلا کنفسی پس چون ثابت شد که علی (ع) حکم نفس  
پیغمبر دارد پس آیه میفرماید نباید هیچ مؤمنی تخلف از رسول کند و  
میل نکند از نفس پیغمبر بنفس خودشان و بالضروره تخلف کردند خلفا  
از علی و رغبت و جلب خلافت بسوی خودشان نمودند و در احادیث  
صحیحه (علی منی و امامه و هو وایکم بعدی) تعیین صغری فرمود و جمع  
بین صغری و کبری که مفاد آیه باشد فرمود که لا یخفی (الایة الثامنة)  
(اما انت منذر و لکن قوم داد) نصی است در وجوب تمسک بعترت و

آیه نهم در وجوب مودة آل اطیاب

اعتداه بایشان مثل آیه نم آمدنی و دلیل بر این احادیث (نقاین) است که  
الی یوم القیمة هر که تمسک بعترت کند و اعتداه بآنها جوید هدایت  
شود پس عترت هادیان طریق حق و اولیاء مطلق میباشد «وایضا» این  
این آیه نظیر حدیث من مات ولم یعرف امام زمانه مات میتة جاهلیه  
است «وایضا» ضروره اسلام ائمه اثنی عشر هریک هادی راه حق بودند  
پس بحکم آیه باید مردم اعتداه و تمسک بایشان جویند «وایضا» آیه  
منطبق نشود مگر بمذهب امامیه که هیچ وقت زمین خدایی از حجت و  
معصوم هادی نیست و اما شیعیان پس هیچ يك از خلفا را معصوم  
نمیدانند و بدیهی است که هادی مطلق معصوم باید باشد «الایة التاسعة»

قل لا استلکم عایه اجرا الا المودة فی القربی

گذشت که اگر دوستی دوستش بمیرد البته محزون میشود و در مقابل  
تسلیه و تعزیه و دوستی و دل سوزی برای اهل و اولادش بر آید و آیه  
دلالت دارد که رسالت اجر و زحمات من دوست داشتن اقرباء  
من است و بدیهی است که این سفارش حال اضطرار و شدت  
اقربا را بالا ولویه میگیرد چنانچه بدیهی است که بعد از وفات پیغمبر

اهل بیت پیغمبر در شدت افتادند و نهایت حاجت بدوستی اصحاب داشتند پس کدام محبتی خلفا با عترت و اقرباء پیغمبر داشتند اگر محبت داشتند در سقیفه بنی ساعده اسم علی را میاوردند و بیعت برای او میکردند میآمدند اعانت بر تجهیز آسرور میکردند علی را بمسجد میردند نماز با او میخواندند چنانچه رسم همه مسلمین است اگر عالمی در مسجدی امامت داشت وفات کرد بسر یا برادر یا داماد یا یکی از نزدیکان او را "لا قرب فالاقرب" که عادل و قالی باشد او را بمسجد میردند و بجای متوفی امامتش میدهند و اقتدا با او میکنند پس اگر ابتدا اعتنا بآل او نکردند و شخص دوری را در مسجد امامت دادند و بقر برادر و دامادش را که افضل و از هد و اعلم بوده برای اقتدا و بیعت بکمال توهمین کشیدند و مالک دختر متوفی را از بدش گرفتند و نص قرآن را تاویل کردند و رد کلام و شهادت ایشان نمودند تا اینکه دختر پیغمبر با کمال غضب بر ایشان وفات کرد پس بالضرورة معلوم میشود که بقدر ذرة محبت با اهل بیت نبوت نداشتند پس آیه دلیل است بر وجوب محبت و لازمه محبت بیعت و قبول خلافت آنها است بخصوص اگر آنها مطالبه کنند و اصحاب قبول نکنند پس این رفتار دلالت بر حصول معادات شدید بین عترت و اصحاب نمایند

«الایة العاشرة» (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) بالضرورة در امر خلافت متفرق شدند بنی هاشم در خانه فاطمه علیها السلام جمع شدند اما در سقیفه بنی ساعده دو فرقه شدند مهاجرین برای خود تلاش میکردند و تزویرات بکار میردند حبل الله کدام است که تفرق از آن حرام است بالضرورة اهل بیت عصمت باشند که اعتصام بآنها واجب است بلکه اعتصام تحصیل عصمت است و تا مصوم نباشد تحصیل عصمت محال خواهد بود و این اعتصام همان تمسك در کلام رسول است بتقلین و تفرق همان منع اصحاب است از نوشتن پیغمبر کتاب را

بهمین مقدار از ذکر ایات کتاب در باب امامت عترت اطیاب ورد خلافت اصحاب که عین انقلاب الی الاءقاب است اکتفا کردیم و اگر نه باغلب آیات کذب در فضل و منقبت آل و مثالب خلفاء جور میتوان استدلال نمود ولو بضم مدمعة نقلیه یا عقلیه بوده باشد چنانچه در کتاب (القرعة) و حاشیه تفسیر قمی و دیگر مؤلفات خود نوشته ام

## (مقام ثانی)

در استدلال بسنت و کلام رسول «س» برای امامت و خلافت دوازده امام

عليهم السلام پس بدان و بفهم و خدای عزوجل را شاهد و گواه بگیرم  
(و گوی باش شهادت) بر خودم و بر هر که در این اوراق مختصره نظر  
نماید که من بك كلمه دروغ و اغراق ننویسم و بهوا و هوس رقم نزنم  
و خواننده بنظر الهی و طالب هدایت از حق سبحانه و تعالی و پناه بساحت  
قدس او برد از شر شیطان انسی و جنی که چنان جرئتی دارد که  
مقابلہ با توبه خدای عزوجل میکند و میگوید فرحزيك لا فرينهم اجمعين  
پس اگر روایتی از منی یا شیعه شنیدی که اغاب اصحاب دانسته و فهمیده  
دست از عترت اطیاب کشیدند و ابوبکر که سر منشاء این امر است  
با عتراف خودش همیشه شیطانی بر او موکل بود اغوا میکرد او را و بضلالت  
و گمراهی میبداخت او را حالا مراد ابوبکر شیطان جنی است چنانچه از  
سائر اخبار سنیان معلوم میشود با مراد شیطان انسی است چنانچه اخبار  
شیعیان بلکه از قرآن استفاده میشود خدا بهتر میداند تعجیبی ندارد و  
داد و فریاد سنیان بیجا است بخصوص که صریح قرآن و صحاح متواتره  
بین سنیان است قوله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل  
اذان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم و من ينقلب على عقبيه فلن  
يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين باین این عجب است که ابوبکر

این آیه را خواند و همه شنیدند مع ذلك اورا بسوی سقیفه دزدیدند  
و خلافت را ربودند اگر صحابه همه عدول و متقی بودند چنین خطایی  
بایشان نمیشد و چون میشنیدند میترسیدند رجوع بتقلین کتاب و عترت  
میکردند بر فرض که تعیین خلافت عترت نشده از ایشان استصواب میکردند  
نه آنکه بالكلیه بك كلمه اسم آل نیاورند و عوض اجلال در اذلال و  
اضمحلال ایشان بکوشند و بالضروره اختلاف بین ایشان واقع شد و در کتب  
معتبره روایت کنند ما اخذنا من الله بدینها الاغلب اهل باطل اهل حقها  
و آیات قد خلت من قبله الرسل اشاره همین است مگر اختلاف نکنید که  
بیاطل و گمراهی خواهید افتاد مثل یهود و نصاری که قائل بتثلیت  
شدند و ذکر شاگردین با فرموده و قليل من عبادي الشكور اشاره بانقلاب  
اکثر اصحاب است چنانچه در همه صحاح عامه خبر متواتر ارتداد صحابه  
بعد از پیغمبر ص مذكور است و بساین تعبیر فرموده که همی گروه  
گروه سمت جهنم میبرند فلن يبق الا اهل عمل الذم یعنی در صف محشر  
از صحابه نزد من باقی نماند مگر بقدر شتر اینکه از کله بجهة لاغری  
از چراگاه باز مانند آنها بهشت شوند و معلوم است که آنها ضعیف اصحاب  
باشند چون سلمان و ابوذر و مقداد و عمار و در اخبار معتبره مستفیضه

مقام دوم در اخبار متواتره بر خلاف عترة طاهره

سنيان مذکور است (الاناس تبع لقريش خيار هم تبع لخيارهم و شرارهم تبع لشرارهم) پس البته واجب است تمیز دهيم و تفحص كنيم از خيار قريش و متابعت كنم ايشان را و بالضروره عترة طاهره خيار قريش ميباشند پس واجب است متابعت ايشان و اما خلفاء پس اگر معلوم الحال نباشند پس بالضرورة محل اختلاف و مورد قيل و قال ميباشند پس نبايد متابعت آنها كرد چه لا اقل مورد احتياط ميباشند با اينكه حديث معتبر خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام تشخيص خوب و بد ميكند چه مسلم عند الكل است كه عمر در جاهليه كمر بر قتل پيغمبر بسته و از همه كفار قريش بيشتر اذيت و ازار آنرور ميكرد اما عثمان كه همه اصحاب و زوجات پيغمبر بر خلاف او قيام كردند و اهل مدينه او را كشتند و نمش او را تا سه روز بروي زباله ها انداخته بودند و بنى اميه و ياران آنها جرئت دفن او نداشتند بالاخره شبانه در مقبره يهوديها دفن كردند بدون غسل و كفن و نماز پس بالضروره زوجات و صحابه و اهل مدينه و مسلمانان او را از خيار قريش نميدانستند و بالجمله ادله و سنن در تعيين خلفاء حقه و ائمه عدى بي حد و بي شمار است و در اینجا امكاننا بچند خبر متواتر بلكه ضرورت اسلام كنيم (الاول) اخبار ثقات

در اخبار صحابه و متواتره بر خلافت عترة طاهره

كه هزار ها صحابه شنيدند و هر عالى شنیده و روايت کرده و مكررا حضرت رسالت بعبارات مختلفه در موطن بكثيره تصريح فرموده و در بسيارى از طرق مصححه تصريح بلفظ خلافت فرموده چنانچه جمعى از اكابر سنيان چون طبرانى در كتاب كبير و سيوطى در جامع صغير و ابن عتده در كتاب موالاة و امام تلعلى در تفسير و غير ايشان روايت كردند بسند صحيح از زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله انى تارك فيكم خليفين كتاب الله و زر رجل سبل ممدود من السما الى الارض و هن رضى اهل بيتى الخ داخل منكم بائس حفى ميكويد اين حديث صحيح و صحيح است بر مذهب شيعه و ايداً قابل خدشه و تاويل نيست (الثانى) اخبار خلفاء اتى عشر كه از متواترات است و همه علماء سنيان تصريح بهجز از فهم آن كزديد چونكه بر مذهب آنها درست نميآيد بلكه نص است بر مذهب شيعه (الثالث) خبر متواتر بل فرق التواتر خبر غدير خم و كافى است در بيان خلافت ائمه (ص) و ولايت او

همين بك كلام من كنت اوليه هذا حلى دلالة و اصرار حذر دلالتش مضى همچون آمدى اصلاً منكر صحت خبر شده و اين بسيار عجيب است (الرابع) حديث من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية

و بالضرورة معرفت غیر عترت واجب نیست و این حدیث متفق علیه من شیعه و سنی است و باختلاف الفاظ هر کسی روایت کرده بلکه متواتر معنوی است اگر متواتر لفظی چنانچه شیخ بهائی گفته باشد (الخامس) اخبار طاهره را از امام و غیره از یکم بعدی و در بعض طرق (و هو ولی کل مو من بعدی) که از اخبار مستفیضه بلکه متواتره است همه روایت میکنند حتی ابن حجر در صواعق با اینکه در اول کذب خود انکار کرده چون دروغ گو حافظه ندارد من بعد خودش بهمین لفظ روایت میکند (السادس) حاکم در مستدرک و ابن حجر در صواعق از جابر روایت کنند علی امام البررة و تامل الفبرة منصور من نصره و مغذول من غذله پس هر که طلب بیعت از او کرد البته علی را امام خود نداند پس بنص ابن حجر از ابرار نباشد و بهمین معنی است حدیث علی یصوب المؤمنین که ابن عدی و ابن حجر روایت کنند و در صواعق طبرانی و ابن ابی حاتم از ابن عباس روایت کنند ما انزل الله یا ایها الذین آمنوا الا و علی امیرها و شریفها و بهمین معنی است احادیث علی سید العرب که یهقی و حاکم و ابن حجر روایت کنند و معلوم است که باین حدیث همه عرب عید

علی میشوند و علی سید و مولی و امام و امیرانها خواهد بود آیا سزاوار است که عبد از سید خود طلب بیعت نماید و تخصیص برب از جهت تخصیص و اینکه عجم اقرب بنشیع و قبول میباشند چنانچه معلوم است و از همین قییل است حدیث ابن ماجه و حاکم نحن ولد عبد المطالب سادات اهل البیت انا و حمزة و علی و الحسن و الحسین و الهدی و از همین منوال حدیث (خیرکم خیرکم لامای من بعدی) که حاکم و ابن حجر آوردند و از این قییل اخبار بسیار است مثل خبر احمد بن حنبل و معامی و ذهبی و غیر ایشان از عایشه (فل جبرئیل قلبت مشارق الارض و مغاربها فقام اجد بنی اب افضل من بنی هاشم) که دلالت بر افضلیت عترت از انبیا و مرسلین مانند فضیلت خاتم النبیین میکند و آیا عقلا جائز است که مفضل طلب بیعت از افضل از انبیا و مرسلین نماید و ابو نعیم مکرراً روایت کرده بلفظ امام اولیائی که حق تعالی در حق علی پیغمبر فرمود ایضا ابو نعیم روایت امام المتقین و سید المسلمین و یصوب الدین و خاتم الوصیین در حایة الاولیاء آورده (وابشاه) روایت کرد و اینند بالانتهی من بعدی قائم درونی خاتمه من انبئی النبی و احمد در مسند روایت کردند سید فی الدنیا و سید فی الاخرة و دیلمی روایت کند درکن ای

النبوة والى الوصية السابع اخبار منزله از متواترات است انت منى بمنزلة هرون من موسى انما انه لا ينفى بهى و در بعضى نصريح بخلافت دده مثل روایت ابن مغزلى انه لا ينفى ان اذنب الا وانت خلافتى و بالضرورة دلالت کند که هر که تخلف از بیعت و متابعت علی نماید مانند یهود باشند که مخالفت هرون کردند و بگوساله پیوستند

الثامن اخبار سفینه نوح از مسلمات است که فرمود مثل اهل بیتى کسفینه نوح من ركبها نجى و من تركها خرق جنانجه در صحیح مسلم است و در بعضى هلك دارد و در بعضى ذبح فى النار و در صواعق میگوید و جاء من طارق هدیة و بالضرورة دلالت کند که هر که ترك اهل بیت کرد مانند پسر نوح و سایر اهل زمین که هلك شدند خواهند بود آیا اصحاب سفینه همان اصحاب سفینه اند حاشا و کلا **الناسخ** اخبار ساب حطة و انما اهل اهل بیتى فیکم مثل باب حطة فى بنى اسرائیل من دشه ذلله این عبارت صواعق است و در بعض طاری است من دشه ذلله مردنا و من خرج منه کان کافرا دلمی روایت کرد دلی باب الدین من دخل ذلله کان مردنا و من خرج منه کان کافرا و اخبار متواتر است که آنچه در بنی اسرائیل بوده در این امت مثل

آن واضح است پس سوال میکنیم بلب حطه در این امت کیست تبدیل قول در این امت از کیست هرون و سامری و عجل این امت کدام کلند

(الناشر) اخبار متواتره وصایت چنانچه احمد بن حنبل در مسند از ابی هریرة بلفظ لا تقروا فی دای نافع منى و انما انه و هو و ابی و وصی من بعدى و دلمی بافظ لکل بنی وصی و وارث و ان عابا وصی و وارثى و ان مغزالی بافظ من اقض هذا النجم فى منزله فو وصی و ابیضا دلمی و مناوی و انت یسا علی خاتم الارصیاء ابو نعیم لفظ خاتم الرصیین ابیضا دلمی بافظ ولعلی الوصية حموی و سهرودی بافظ و هذا علی سید الارصیاء ابو نعیم بافظ یارب انه اغی و وصی ابن المغزالی بافظ فو النبوة و فى علی الامامة و بالضرورة احدی از امت هیچ پیغمبری از وصی آن پیغمبر طلب بیعت نمیکند و حکمران بر وصی نمیشود لهذا سنیاث انکار وصیت پیغمبر کردند و گفتند هرگز ابوبکر بر وصی پیغمبر املرت نمیکند و هر استی و وصفی را ادعا کردند مگر این اسم مبارک که برای علی علیه السلام ماند که علی وصی پیغمبر است لا غیره و چون این امر بالضرورة ثابت است و محال است که در کلام خدا و سنت رسول همه

امت را امر بوصیت کردن نماید و خود ترك نماید و حال آنکه تعیین وصی و خلیفه و امیر و امام از اهم مهام است پس البته پیغمبر تعیین وصی فرموده و بالضروره غیر از علی در امت وصی پیغمبر نیست چنانچه بالضروره وصی پیغمبر اولی بخلاف است و الحمد لله که امر امامت از آفتاب تابان روشنتر است

## (باب پنجم)

در معاد است و این اصل از هم و اعظم همه اصول دین برای عامه اهل عالم است و اعتقاد جزمی و یقین قطعی باین از همه الزم است هر چند اصول اربعه سابقه افضل و اجل است موضوعا لکن بدون این اصل آنها نتیجه در نمره مقصوده اصلا ندهند چه تمام غرض از خلقت خلق و بعثت انبیاء و تشریع شرایع خیر و انتفاع بشر و دوری آنها از هر سوء و شر است و بالضروره تا اعتقاد بمعاد نباشد دراعی بضم خبر و روادع از فعل شر در نوع بشر میسر نگردد و بهمین جهت است تکرار و اصرار آیات قرآنی در ذکر معاد حتی آنکه کمتر سوره بلکه قصه ایست در وحی الهی که از غمه معاد خالی باشد

و بالضروره ترغیب و ترهیب و وعده و وعید بغیر یوم موعود هرگز صورت نگیرد (بدانکه) اصل اعتقاد بمعاد عقلی است لکن خصوصیات آن نقلی است پس واجب است اعتقاد بمعاد جسمانی و ادله عقلیه بر معاد زیاد است اکتفا بچند وجه کنیم

## (الوجه الاول)

آنکه بعد از اتقان اصول سابقه از علم و قدرت و حکمت خالق متعال و بزرگی و عظمت و مرحمت و مکرمت حضرت ذی الجلال محال خواهد بود که انسان باجمال و کمال را خلق فرماید و او را معرفت و توفیق دهد و انسان همیشه از حضرتش دوام لطف و مزید کرم و نعم و ادامه خوبی و خوشی مستلزم نماید چنانچه ضروری حال و مقال هر ذی روح است مع ذلك آن حکیم قلدر فیاض رحیم دست رد بپسینه همه اهل عالم زند همه را فانی محض نماید و اجابت محلول احدی ننماید حضرت خالق که در ابتدا بدون سوال لطف عام از جمیع جهات بر جمیع انام نمود چگونه بعد از تضرع و ابتهال و ابرام استدعا و سوال قطع فیض نماید بخلی از این اعظم در همه عالم تصور نمیشود و بالضروره بزرگی حق تعالی منافی بافناء محض است پس البته ترك

مجرد انتقال از عالمی به عالم دیگر بلکه بهتر خواهد بود

(الوجه الثاني) آنکه بهام وجدانی در نشو و نما انسانیت نظر میکنیم  
حساب میکنیم که همی در مقام ترقی سیر میکند از عالم جماد بنبات  
و از آن به عالم حیات و از صلب که در آن نشو و نمائی نیست بر رحم و  
از عالم نطفه بعلقه و از علقه به مضغه و از مضغه به عالم عظام و از آن  
عالم به عالم لحم و شحم و از جسم به عالم روح و از عالم رحم  
بغارج و از عالم رضاع به عالم اکل و شرب و از عالم حیوانی به عالم  
انسانی و از عالم صبا و نادانی به عالم رشد و فهم و عرفان تا آنکه بمقامات  
عالیه علم و صلاح و اصلاح و ارشاد چه رسد بمقام شامخ ولایت و امامت  
و نبوت و رسالت رسد پس آیا هیچ عاقلی احتمال میدهد که چنین  
انسانی فانی محض گردد بلکه البته استقرار احوال انسان موجب  
قطع میشود که عالم موت مثل سایر عوالم سابقه است انتقال از عالم  
سافل است به عالم عالی و البته انتقال حالی است بحالی و در آیات  
قرآنیّه اشاره باین وجه دارد اگر کوی شخص هر چه بپوشد  
بالحسن قوای جسمیه و روحیه او کمتر میشود جواب گوئیم بلای جسم  
ضعیف بلکه از بین میرود لکن قوه روحیه و عقلیه او محفوظ و رو

ترقی است و ابتدا تنزل نمیکند و اگر بحسب ظاهر تسمیان غفلت عارض  
شود پس ملکات نفس فاطمه محفوظ ماند و امدا همچون چون عاقل  
شود علوم سابقه و اخلاق کریه خود را دارا باشد و حاجت بتحصیل  
جدید ندارد پس مرك نیست مگر انقطاع تعلق روح از بدن و لو تدریجا  
و خواب اقوی دلیل است بر این مطلب که بدن از حس و حرکت بالکلیه  
میافتد و روح بتمام قوه باقی است خدا تعالی او را کم میفرماید و هنگام  
بیداری رها میفرماید چنانچه فرمود الله یترک الای نفس حین موتها و الله  
ایم نمت فی منامها فبمسك الذی قضی علیه الموت و یرسل الای غری  
(الوجه الثالث) آنکه بالضرورة فعل حکیم عبت و می غرض هرگز  
نخواهد بود و واضح است که غرض انتفاع خلق است به خلق و بالضرورة  
فناء مطلق انسان منافی با انتفاع او است پس عدم معاد نقض غرض  
خواهد بود نقض غرض قبیح و فعل قبیح بر حکیم محال است و مثل  
عوام فهمی آنکه شخص فلاح دنیائی زمین شوره زار می آب و علفی  
را سالهای دراز آبیاری کند تا قابل و شیرین شود پس اشجار مثمره  
و ریاحین طیبه در آن غرس کند پس بعد از گذشتن قرنهای چون آن  
درختها بثمر رسد و ریاحین گلها باز کند بناگاه تیشه و تیغ وارد قهر

و غضب بدست گیرد و همه آن باغ لاله زار و اشجار پر انار را بر کند و بر هم ریزد آیا هیچ عاقلی بلکه غافل و جنین کند ناخدای حکیم تعالی نماید (الوجه الرابع) آنکه اگر عالم آخرت و ثواب و عقاب عقی نباشد و مجرد همین عالم دنیا باشد ظلم لازم آید و بالضرورة فساد مطلق منافق با نظام این عالم خوش انتظام است چه بسیار دیده و شنیده شده است بسیار ظالمین هستند که در دنیا کفر و جزا نیابند و چه بسیار مظلومین هستند که از رنجش ظلم و آتش جور سوختند و رفتند پس چگونه موافق با عدل خالق درست آید که بعض عیید خود را بر بعض دیگر مسلط گرداند و برتری و مسمع او عبد ضعیف مظلوم هر چه استغانه کند اصلاً اعتنا نکند نه ظالم را جزا و عقاب و نه مظلوم را اجر و ثواب دهد البته این بی اعتنائی و تحمل از ادنی عاقلی محال است فکب بخدای رؤف عطوف پس یکی از حکم ابتلاء مظلومین آنستکه دلیل واضح بر معاد قائم سکرتد بلکه ظالم را در دنیا بیشتر مهلت و عزت و شوکت دهد و بخورد و گذارد چنانچه آیت قرآنی دلالت بر آن دارد ولا تعصبن الذین کفروا انما نملی لهم غیر لا تقسم الایة (الوجه الخامس) نظر بآنکه آن صنوع و حسن نظام نام این عالم حسی چون

کنیم که از برای هر حاجتی عیلاجی و برای هر مرامی طریقی و برای هر مرضی دوائی و برای هر فقری غنای مست پس چرا از برای مرض موت بهیچ نحو داروئی و طریقی بسوی نیست پس چو نت یافتیم که برای هیچ کس چاره از مرگ نیست خواهیم دانست که مرگ فناء مطلق و فساد محض نیست بلکه صرف انتقال از حالی بحالی و عین صلاح مآلی میباشد و مجرد عدم علم باحوال آنیه و عدم رجوع احدی بدینا منافی سابقانیت چنانچه در این عالم هر که در عوالم سابقه بود علم بعوالم لا حقه نداشت و رجوع از عوالم لاحقیه بعوالم سابقه هرگز نخواهد کرد (الوجه السادس) هر گاه غافل بوا سطة کم فهمی و انحصار در مادیات و شمولات حیوانیه از این وجوه عقایه یقین قطعی حاصل نکند پس بالضرورة مظنه برایش حاصل خود و بدیهی نزد هر عاقلی است که دفع ضرر مظنون واجب است پس واجب است عقلا که ملاحظه عالم آخرت را کند که تا در آن مضرات مظنونه نیفتد چه حد که مدار همه امور دنیویه مردم بعمل و التزام بمقنونات است و ترتیب آثار بر آن کنند هیچ تاجری معاملات خود را با ظن بضرر یا مال التجاره را از راه مظنون الخطر سیر نمیدهد پس چه شد که در دینیات نه اعتنا

یقین و نه باکی از مظنه دارد بلکه سرمایه عمر عزیز را موقوف الضرر حمل میدهد (الوجه السابع) آنکه بر فرض محال اگر مظنه هم پیدا نکند لا اقل شك دارد و هرگاه کسی در راه بر سر دو راهی که یکی مقطوع الامن و الامان است و دیگری مشکوک است و احتمال خطر در او است پس بالضرورة هیچ عاقلی دست از یقین بامنیت بر ندارد و از راه محتمل الخطر سیر نکند و بالضرورة در فکر آخرت بودن و عمل صالح و متابعت شریعت کردن هیچ ضرری و خطری نیست نه بدنیساونه بعضی ملکه بالضرورة برای دنیا اصلح است چنانچه بالحس و العیان میبایم اهل شرع آسوده تر معیشت میکنند ماکل و ملبس و مسکن و منکح طیب و پاکیزه و خواب و بیداری گوارا عمر را میگذرانند و اما مخالفان شرع اگر چه ثروت و مالیه و تصور و مخادیم بیشتر دارند لکن الام روحی و تفرق حواس و ابتلاوات آنها بی اندازه بیشتر است چنانچه بالحس در این سنوات عمر به خود مشاهده کردیم از حروب و صومیه ای در پی که تمام دنیا را يك بارچه آتش کردند و سکه بحر و بر را تلف نمودند بروی زمین غیر ظالم و جور و مرك وجوع و عطش و خون و جیف منتنه و گریه و فریاد اطفال و زنان و ناله

جرمی و خوف و خطر و در بدی برهنه گی و امراض و اوجاع و حبس و طرد و کذب و خیانت و خیانت و هر بدی که تصور شود دیگر چیزی فرو نگذاشتند و بعهده الله وله الشکر اگر راحتی برای احدی تصور میشد برای اهل دین بود اگر چه آنها هم در شکنجه ها بسبب بی دینها بودند لکن بهتر از دیگران بلکه بملاحظه وعده های الهیه و منوبات اخرویه زحمات دنیویه بر آنها اسان میگذاشت این از حیث دنیا و اما حیث عقبی پس بالضرورة دیندار در امان است و همه عقوبتها برای بی دینها مهیا است پس طریق احتیاط التزام بدیانت و اعتقاد بمعاد است و حضرت سید العارفین اشاره باین وجه فرماید

قال المنجم و الطایب کلاهما لم یعثر الاموات نلت الیکما  
ان کان تو الکما نلت بناسر ان کان توای نال لخماسر و الیکما  
(الوجه الثامن) هر گاه بر فرض بسیار محال اگر بواسطه و سانس شیاطین جن و انس در نفوس جوانان عصریه و شبان جدیدیه مظنه بر خلاف باشد و بالضرورة احدی را یقین بر خلاف محال است حاصل شود چنه بالضرورة ملتزمین بیک دینی و ملتئ و بك نحو معاد و جزائی بیشتر و افضل و اکمل از طایعیان میباشد بلکه اگر کسی هم وانما

مظنه بر خلاف معاد داشته باشد بقدر قطره در مقابل بحار نخواهد بود و احدی در عالم ادعای یقین بر خلاف ندارد نهایت دعواشان آنست که میگویند کی از آن عالم آمده و خبر آورد بلکه ما یقین داریم که این اشخاص قلیل هم یقین با لا اقل مظنه صدق دارند لکن بزبان انکار لسانی بجهت پیش رفت هوا و هوس نمایند

### جحد و ایها واستیقنتها انفسهم

و بحکم عقل و عقلا جاهل باید رجوع بعالم نماید و الظن بلحق الشئ بالاعم الاغلب پس البته واجب است رجوع این اوباش جمال نادر بعموم علماء عالم و یقین صدق آنها کنند و لا اقل از ظن بعدم تنزل نمایند (الاصح) خواهی بود که مردم زنده مردگان را که خبرهای صدق میدهند و خوابات را بحالت خوب و بد آن را بحال بدی و آثار حسبه از گذشته و آینده بر آنها مترتب میشود موجب یقین و قطع میشود که مردن فناء محض نیست بلکه روح انسانی از بدن مفارقت میکند و باقی میماند و هرگاه انسان مثل نبات و حیوان فناء و فساد محض میشد نیاست در خواب سؤال و جواب و صدق و صواب و این آثار بسیار چه از زنده گان بر روز

میکند از ایشان ظاهر گردد آیا قلبی از این امور از سنک و چوب و نبات و حیوان در خواب دیده و پاشنیده شده پس البته روح انسانی در عالم روحانی باقی است که شخص خوابیده روحش ملاقات او کند چنانچه روح خوابیده موجود است بالضرورة روح مرده موجود خواهد بود و معاد محقق شود چنانچه خوابیده بیدار شود و فرق بین انقطاع تمام علقه و بعضی علقه نخواهد بود (الوجه الماشر) لو سلمنا غرض عین از همه وجوه سابقه نمائیم پس بالحس و الوجدان و استقرار در آفاق ممالك و ادیان دیدیم و شنیدیم که هر دولت منظمه و ممالك معظمه عالم را دینی و آئینی هست و التزام بیک عالم دیگری و نواب و عقابی بنحوی از انحاء است که بواعث و ریادع عموم آن ممالك از روی آن لوازم دینی و عباد و عباد قیل بمقاصد شخصی و نوعیه و تدابیر سیاسیه شان از روی همان جهات دینی و عالم دیگر است و الامحال است ولو عاد تا انتظام مهام بمجرد نظر بهمین حیات ظاهری لهذا جمله از غفلت حیوان صفتها را دیدیم که میگویند تشریع و دعاوی انبیاء عالم السلام بجهت اصلاح و حفظ جهات دنیویه است فقط و این غلط محض است چه اثر احتمال خلاف و کذب و البیاض بالله دهیم نقص غرض

و فوت اثر مفسود خواهد شد و اگر مطلبی وجود اعتقادی آن از اهرام  
واحداث است پس وجود واقعی آن ارجب و الزم باشد لهذا یکی از اطباء  
بزرگ نصاری طبالیان میگفت دیانت در بشر بمنزله نمک طعام است که  
طعام بی نمک علاوه بر بی مزه کی سبب هزارها امراض است

(اقول) و لهذا شریعت مطهره اسلام ابتدا و انتها ببلع را مستحب فرموده  
در همین سفر این من بنده در نمره اعلائی شبنم فراز محمره بطهران  
تشنه شدم نمیخواستم آب بخورم چون کفار مسافرت داشتند لهذا  
خیار تراشیده مغز آنرا میخوردم زنی نصرانی دید گفت چگونه بی نمک  
میخورید گفتم تشنه کی بساعت شده بهر حال بورود طهران تب عارض  
و دامنه اش طول کشید سه ماه است ضعفش باقی است و در بلب نمک  
طعام قضا یا بسیار دارم

(تتمه) فی العتبه اگر عالم آخرت و بقا و ثواب و عقاب نباشد هیچ  
عاقلی نفسش در راحت و ذعنش در استراحت نخواهد بود مگر غافل  
بانی یا بی باکی که از غایب نا پاکی بی اعتنائی کند و غصه نخورد بلکه هر  
مظلومی تسلیم خاطر بکیفر ملک قاهر کند و هم عظیم خود را به اثرات  
فاخره عوالم آخره فرو نشاند چنانچه حضرت سید الشهداء ارواحه الهه العدا

در آن مصائب عظیمه که تحمل بلکه احتمال آن از طوق بشر خارج  
است فرمود و لقد هون ما نزل بی انه بین الله و ابن فرماش دستور  
عالی و برهانی محکم و بیانی شافی و نمایشی کافی برای اثبات اصول  
دین و یقین بعالم آخرت است و همچنین هر مبتلا بانواع بلا و هر  
مصای باقسام مصائب و ابتلا اگر دل را خوش بفکر ثواب و اجر دار  
جزا نکند چه کند و حرارت قلب را چگونه فرو نشاند چاره جز کشتن  
خود نیابد (لهذا) انتعار و خود کشی در کفار و مسلمین فجاع بسیار  
دیده و شنیده شده مادر پیر که جوان دست گیرش پیش چشمش در  
سوز تب دق لازم میسوزد بجز امید بخدا و اجر صبر در روز جزا  
بیچیز چیز ساکت و ساکن شود و خدمت مریض نماید یا مردن او را ببیند  
و بماند و هکذا مریض مایوس از حیات و فقیر مبتلا باهل و اولاد عراة  
و از همه بگذری از پیری و علائم موت ناگزیری پیر زمین گیر با  
ثروت و عزت و جاه و اهل و اولاد و دستگاه علائم مرگ را نزدیک  
مییابد اگر در فکر آخرت و راحتی بهشت و مقامات عالیه نباشد  
از غم و اندوه زود از هم بپاشد بلکه بهمین عقیده از مظلالم دست کشد  
و دستگیری فقرا نماید و صله ارحام کند این من بنده که از اول عمر

زنده گانی بضعف و نفاقت و تحصیل علوم دینیّه کرده ام اگر چه سرمایه عمر عزیز را بقصور و تقصیر از کف داده ام لکن فعلا بهیچ قسم هم و غم و الم انواع ستم را ندار کی نیام و در بیداری و خوابم بجز امید بفضل الهی و توسل بحضرت رسالت بناهی و یقین بعالم بقا و رجا و حسن ظن بشواب و رضا تسلی نیافته ام و اگر والعیاذ بالله عالم دیگری نبود فی الحقیقه مصیبت من عظیم بود و نمیدانم چگونه میتوانستم زنده بمانم و صبر نمایم پس چنانچه دفع شرور و مظالم جسمیه توقف بر اعتقاد بمعاد دارد كذلك دفع الام روحیه بر ان توقف دارد بلی برای ظلمه و عصاة نبودن آخرت بهتر است ولذا خود را بسمت شیطان و وساوس او میکشند و عقول خود و یقین قلب را بتشکیکاتش میکشند و لکن بالضرورة وجود ظلمه و عقاید و اعمال آنها قابل اعتنا و اعتماد هیچ عاقلی نیست و اختصاص این جهت بآنها شاهد صدق بر بطلان او است (ان قلت) پس خوف و وحشت و کریه و انابه اولیا و صلحا برای چیست (قلت) رجوعی دارد اولیا غالباً غیر معصوم باشند و بك گناه در جنب بزرگی حق سبحانه و تعالی و عظمت نعماء و آلاء او کافی است برای کریه همه عمر خصوصاً که هیچ کس از عاقبت کار خبر ندارد باید در همه عمر خائف

و مترصد و کربان و لرزان از قهر الهی تعالی باشد و بالخصوص دشمن عظیمی همراه و همدوش خود دارد بایست آنی غفلت نکند بآوا نفس سرکش اطاعت دشمن کند و معاصات او را يك حرکت از ریشه بر کند نعوذ بالله لعظیم من ذلك و (ثانیاً) همان علم بعقوبات و جهنم و سوختن عصاة کافی است در خوف و دهشت و وحشت هر چند بداند که خود از اهل بهشت است چنانچه اگر در خواب یا در بیداری دریائی از آتش در او ماسرها و مقربها و کمرزهای آتشین و هزار ها انواع عذاب بینی و اشخاصی در آن باشند بسوزند فریاد ها کنند بصورت های قبیحه و صوت های منكره مثل رعد اگر شخص تیرسد دلش از سنگ خواره سخت تر است آیا تصور نمیکنی و ندانستی که اگر ایستاده باشی بینی کسی را چوب میزنند و او فریاد و استغاثه میکند یا کسی را بدار میزنند یا خوابانیده بخنجر حنجر او را میبرند البته ترس و دهشت و وحشت تو را فرر گیرد با آنکه ابتدا بتو ضرری نمیرساند و البته غفلت بر عقلت مستولی شود خود را چون آن مبتلی مبینی و گمان میکنی که آن عذابا بترجم خواهد رسید آیا نمیبینی که شخص

### و جوه خوف و خشه اوليا از عذاب خدا

چون بر دیوار بلندی راه رود بنیال افتادن میافتد و وحشت او را میافکند (و ثالثا) معصوم علیه السلام خوف و خطرش جهت علم بجلال و کبریائی حق سبحانه و تعالی است و اینکه مبادا از ترقی بمقامات عالییه بازماند چه حسنات الابرار سیئات المقربین و چه بسیار از مقامات متضاده باشد با تساوی یا رجحان پس باختیار راجح گریه بر فوت مرجوح یا مناری کند و بتوبه و استغفار و انا به تحصیل فائت نماید و مجمل محامل چند وجه است

#### (وجه اول)

آنکه نظر بحال عصاة و مستحقین و معذبین کند و چون خود از جنس بشر است و مقتضی و قدرت بر معصیت در خود میبیند و بزرگی و قهر و غضب الهی را مشاهده میکند و شدت عذاب و وحدت آتش جهنم را محسوس یابد پس ضرری ندارد غفلت از عصمت خود کند با قطع نظر از آن کند و فرض وقوع اقل مراتب معصیت نماید پس خوف عذاب او را مدهوش کند

#### (وجه دوم)

### و جوه اظهار اولیا و ابرار خوف از روز جزا را

آنکه غالبا در دعوات و کلمات ائمه علیه السلام بطریق قضیه شرطیه است و فرض محال محال نیست چه رسد بفرض ممکن با وجود مقتضی لایبدا که ایجساد مانع از طرف خدای تعالی است پس زهی سزاوار و بجا است که در مقام ستایش و بنده کی معصوم عرض کند ای قهار جبار اگر مرا بخود وا گذاری و عصمت را از من بگیری البته دشمن تو بر من جیره شود و من مستحق عذاب تو گردم در این وقت چگونه بر عذاب صبر کنم و چگونه از نواب و قرب تو چشم پیوشم

#### (وجه سوم)

آنکه محبت ائمه علیه السلام بشیعیان با اندازه است که گویا ابن ابیسان هستند و اتحاد روحی الم هر يك از متعبدین را بدیگری میرساند بالعس و العیان شدت حال پسر بر پدر و مادر تاثیر میکند و از گریه فرزند گریان میشوند خدا فرمود در شان پیغمبر محمود صلی الله علیه و آله بالمومنین رؤف رحیم پس البته معصومین عایهم السلام عذاب و استحقاق آنها را علم دارند و تاثیر طبیعی در ایشان کند هر چند خودشان غافل باشند و هر چند هنوز واقع نشده باند لکن همان علم و یقین

### وجوه اظهار اولیا و ابرار خوف از روز جزا را

اُمّه علیه السلام مؤثر است مانند پدر و مادر بکّه میدانند فرزندان  
فردا کشته میشود هر چند خود فرزند غافل بلکه مشغول لهو و لعب  
باشد والدین در گریه و ناله باشند پس کلمات اُمّه در دعوات  
باعتبار اتحاد ایشان با شیعیان است چنانچه در آیه **لِيُفْرَكَ اللَّهُ مَا**  
**تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ** و ما تاخر همین وجه قائم است

### (وجه چهارم)

آنکه این کلمات انشاییه باشد نه اخبار چنانچه تم همین قسم است  
و در انشاء لازم نیست بداعی وقوع باشد بلکه صحیح است بداعی تعلیم  
و همین باشد یا بداعی بزرگی خدا و اظهار بنده کی و فقر و فاقه  
خودشان باشد و گریه شان گریه شوق و بیروشی وصل و تجلی نور  
الهی باشد فلا

موسی صفا

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 2 7 0 3 5 3

مبادت و تضرع  
باشد بلکه صرف استحقاق ذاتی و ربط کامل تام بین بنده  
است که حق مستحق معبودیت و خلق خلیق معبودیت است پس چنانچه

### وجوه اظهار اولیا و ابرار خوف از روز جزا را

اُمّه علیه السلام مؤثر است مانند پدر و مادر بکّه میدانند فرزندان  
فردا کشته میشود هر چند خود فرزند غافل بلکه مشغول لهو و لعب  
باشد والدین در گریه و ناله باشند پس کلمات اُمّه در دعوات  
باعتبار اتحاد ایشان با شیعیان است چنانچه در آیه **لِيُفْرَكَ اللَّهُ مَا**  
**تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ** و ما تاخر همین وجه قائم است

### (وجه چهارم)

آنکه این کلمات انشاییه باشد نه اخبار چنانچه تم همین قسم است  
و در انشاء لازم نیست بداعی وقوع باشد بلکه صحیح است بداعی تعلیم  
و همین باشد یا بداعی بزرگی خدا و اظهار بنده کی و فقر و فاقه  
خودشان باشد و گریه شان گریه شوق و بیروشی وصل و تجلی نور  
الهی باشد فلا

موسی صفا

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 2 7 0 3 5 3

مبادت و تضرع  
باشد بلکه صرف استحقاق ذاتی و ربط کامل تام بین بنده  
است که حق مستحق معبودیت و خلق خلیق معبودیت است پس